

سلسلہ عالیہ خلیفہ کا سب سے پہلا مشہور معروف اخبار جس کو حضرت شیخ محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنا ایک بازو قرار دیا

چند سالانہ

حکومت اور دلیان ریاست ... مار
امرا و رؤساء سے
معاذین سے
عوام سے
ممالک غیر سے
مدنیہ سیرج قادیان
دارالامان سے ہر انگریزی ماہ
کی ۴ - ۱۲ - ۲۱ - ۲۸ تاریخ
کو خدا کے فضل سے شائع
ہوتا ہے۔

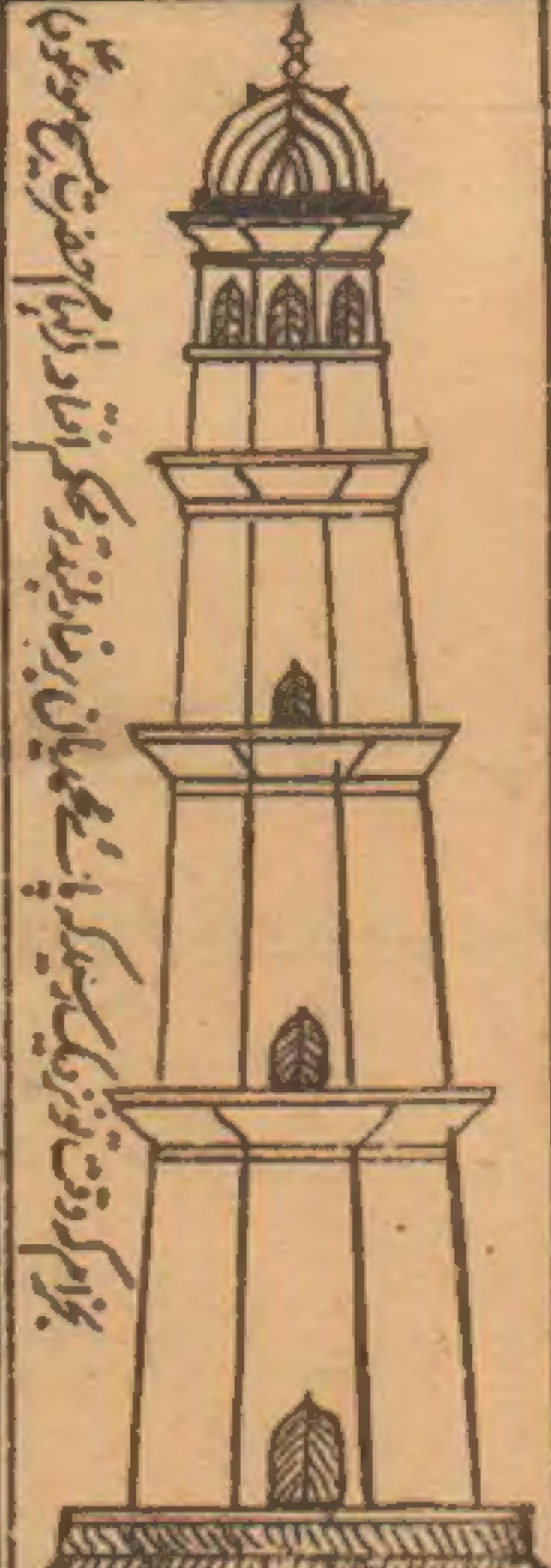
قیمت فی پرچہ ۱۲

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا قَوْمٌ حَتَّىٰ يَفْتَرُوا مَا بِالْأَنفُسِهِمْ

خبر قادیان

مَدِير

مدیر علی تراب احمدی عرفانی
مدیر علی محمد عرفانی مجاہد مصری
مدیر علی محمد عرفانی مجاہد مصری
مدیر علی محمد عرفانی مجاہد مصری



بجرام کہ وقت توڑ دیکھ کر کہ پانچ عیدانی برضا بندہ حکم انشا و انشا حضرت شیخ محمد

جلد ۱۲ صفر ۱۳۵۷ مطابق ۱۱ اپریل ۱۹۳۸ء یوما پنجشنبہ نمبر ۱۲

وقت اسلام

حضرت مولانا عبدالحکیم صاحب دہلوی

امام مسجد لندن کے

Digitized by Khilafat Library Rabwah

معرکہ الاراء مضمون کا اردو ترجمہ

بقلم جناب عبدالحکیم صاحب شبلی بی کام

از عزیز مکرّم عبد الستار صاحب قمر اجناسوی

حُسن میں یوسف، خُلق میں احمد جس پر فضلِ خدا ہے حد
رعب داب میں شیر سرد فخر منبر مسجد اقصیٰ

مغزیت

نہایت رنج و افسوس کے ساتھ لکھا جاتا ہے کہ سلسلہ عالیہ احمدیہ کے مشہور و معروف خادم جناب سیٹھ محمد غوث صاحب جو حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابی بھی ہیں کی صاحبزادی سعیدہ بیگم جو خود بھی سلسلہ عالیہ احمدیہ اور ذات خلافت اور خاندان مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام سے فدایانہ جذبہ رکھتی تھیں حیدر آباد میں وفات پا گئی ہیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون مرحومہ کی وفات میرے نزدیک ایک قومی صدمہ ہے۔ سیٹھ صاحب اور ان کے تمام خاندان سے اس صدمہ میں ہم کو کامل ہمدردی ہے۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مرحومہ کو جنت کے اعلیٰ مقام پر فائز کرے۔ اور پس ماندگان کو صبر جمیل دے۔

طبی عجائب
مجلس مشاورت پر آنے والے احباب بڑی خوشی سے
طبی عجائبات کا ملاحظہ کر سکتے ہیں۔
طبی عجائب گھر
متصل کوٹھی پیدا ماسٹر صاحب
منجربینا سب محملہ الفضل قادیان

خلافت اسلامیہ

محققانہ انگریزی مضمون کا ترجمہ
از جناب عبدالرحیم صاحب شبلی بی۔ کام

قرآن مجید میں اس لفظ کا استعمال

قرآن مجید میں یہ لفظ مندرجہ ذیل آیات میں استعمال کیا گیا ہے۔

- ۱۔ حضرت آدمؑ کو مخاطب کر کے خدا تعالیٰ فرماتا ہے :-
”میں دنیا میں ایک خلیفہ بنانے لگا ہوں“ (۲۱:۲)
- ۲۔ ”اے داؤد ہم نے تمہیں زمین پر خلیفہ بنایا“ (۲۴:۳۸)
- ۳۔ ”اے عیسیٰ نے تمہیں دنیا میں خلیفہ بنایا ہے“ (۲:۱۳۵)
- ۴۔ ”اور ہم نے تمہیں خلیفہ بنایا۔ اور جنہوں نے ہمارے نشانات کا انکار کیا۔ انکو غرق کر دیا۔“ (۱۰:۴۲)

سرتھامس آرنلڈ کہتا ہے :-

”اگرچہ خلیفہ کا لفظ اور اس کے مادہ سے دیگر مشتقات عام استعمال میں آتے ہیں۔ لیکن اسلامی دینیات اور سیاسی لٹریچر میں مستعملہ دیگر الفاظ کی طرح اس کا کوئی واضح مفہوم نہیں ہے۔ کئی آیات کی جن میں یہ لفظ استعمال ہوا ہے، صحیح تفسیر نہیں کی جاسکتی کیونکہ ان میں خلیفہ یا خلفاء کے لفظ سے عام وراثا

خلافت کے معنی

”خلافت“ اسلامی طرز حکومت کا نام ہے۔ یہ لفظ خَلَفَ سے نکلا ہے۔ جس کے معنی ہیں :-

”وہ بعد میں آیا۔ یا جانشین ہوا یا کسی کے بعد رہا۔“

مزید برآں لیں کہتا ہے :-

”خَلَفَہ کے معنی یہ ہیں کہ وہ اُس کا قائم مقام۔ جانشین یا نمائندہ بن گیا۔“

اور اس کا یہ بھی مطلب ہے کہ وہ اس کے بعد آیا۔ اور یہ بھی کہ :-

”اُس نے بادشاہ کے قوانین یا احکام کو نافذ کیا“

(قرآن حصہ اول مطبوعہ قادیان ص ۲۸)

جے پئرس کہتا ہے کہ :-

”خلیفہ ایک جانشین یا نائب ہوتا ہے۔ اور یہ اُن بادشاہوں کا نام ہے جو خدا کے نمائندے ہو کر دنیا میں آتے ہیں۔“

مراد ہوتے ہیں۔ اور کسی خاص معزز فرد واحد کی طرف

اشارہ نہیں ہوتا۔ ص ۴۳

لیکن یہ نتیجہ نکالنا درست نہیں ہے۔ قرآن مجید میں آدمؑ اور داؤدؑ کو صاف طور پر خلیفہ کہا گیا ہے۔ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد جو خلافت قائم ہوئی۔ اُس کے متعلق مندرجہ ذیل آیت میں اشارہ کیا گیا ہے:-

”اللہ تعالیٰ نے اُن لوگوں کے ساتھ جو تم میں سے ایمان لائیں گے اور نیک اعمال کریں گے وعدہ فرمایا ہے۔ کہ وہ زمین پر اپنے خلفاء مقرر فرمائیں گے۔ جس طرح وہ پہلے خلیفے مقرر فرماتا رہا۔ اور وہ اُن کے لئے اُس دین کو قائم کریں گے جو اُس نے اُن کے لئے پسند فرمایا ہے۔ اور خوف و خطر کی حالت کے بعد انہیں امن و امان مرحمت فرمائیں گے۔ وہ میری ہی عبادت کریں گے۔ اور کسی کو میرے ساتھ شریک نہ ٹھہرائیں گے۔ اِس کے بعد جو نافرمانی کریں گے۔ وہ ناسق ہوگا۔“ (۵۶:۲۴)

امام فخر الدین رازی کہتے ہیں۔ کہ اِس آیت میں جیسا کہ سرتھامس آرنلڈ کا خیال ہے۔ عام مسلمانوں کا جنگو ایمان اپنے آباد اجداد سے ورثہ میں ملا ہے۔ ذکر نہیں ہے۔ کیونکہ لفظ یہ ہیں۔ ”جو تم میں سے ایمان لائیں گے اور نیک اعمال کریں گے۔“ پس یہ صرف عام مسلمانوں کا ذکر نہیں ہے۔ بلکہ ایسے لوگوں کا ذکر ہے جو اعمال صالحہ بھی کرتے ہیں۔ پھر مَنکُم یا ”تم میں سے“ کے الفاظ صاف طور پر بتاتے ہیں کہ یہ صرف ایک شخص کا ذکر نہیں ہو رہا۔

اگر ہم اِس آیت میں عام مومنوں کا ذکر ہی سمجھ لیں۔ تو

پھر جس امتیاز پر یہ آیت زور دیتی ہے۔ وہ باقی نہیں رہتا۔ کیونکہ غیر مسلم بھی تو آخر زمین کے وارث بنائے جاتے ہیں۔

پھر یہ لفظ بھی کہ ”جس طرح وہ پہلے خلیفے مقرر فرماتا رہا“ صحیح ادارہ کی تشریح کر رہے ہیں۔ حضرت موسیٰ ؑ نے اپنا جانشین مقرر فرمایا۔ اور اِس کے بعد اسرائیلیوں کے ہمیشہ خلیفے ہوتے رہے۔ حضرت سلیمان ؑ اور حضرت داؤد ؑ بھی خلفاء تھے۔ اِن میں سے ہر کوئی ”معزز فرد واحد“ تھا۔

اگر ہم تمام اشخاص کو مجموعی طور پر بھی وارث مان لیں۔ تو اِس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے۔ کہ وہ بھڑوں کی طرح بغیر کسی امیر کے بکھرے ہوئے لوگ ہونگے۔ حکومت کیلئے اُن کا ایک امیر ہونا ضروری ہے۔

ایک دوسرا امتیاز اسلامی خلفاء اور عوام میں یہ ہے۔ کہ اُن کے دین کا استحکام کیا جائیگا۔ جس طرح حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہوا۔

احادیث میں بھی جو قرآن شریف کی تفاسیر ہوتی ہیں۔ اِس ادارہ کا صاف طور پر ذکر آیا ہے۔ سرتھامس آرنلڈ خود تسلیم کرتا ہے۔ کہ خلافت کی تشریح احادیث میں با دلیل آئی ہے۔ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کلام اللہ کے صحیح مفہوم سے یقیناً واقف تھے۔ اِس لئے آنحضرت صلعہ نے جو کچھ سکھایا۔ وہ قرآن شریف کے منشاء اور مطلب کے عین مطابق تھا۔

پھر حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے انتخاب میں صحابہ کرام کے علی فیصلہ کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا۔ کہ وہ کسی بنادنی روایت پر مبنی تھا۔

”جس کو ایک ایسے سیاسی ادارہ کی تائید کے لئے گھر لیا گیا جو مومنین کے درمیان ہر دلعزیز سوچکا تھا۔“
ایسا کرنے کیلئے یہ ابھی بہت قبل از وقت تھا۔ پس یہ کہنا صحیح نہیں کہ:-

”عام لحاظ سے یہ نظریہ حقائق سے پیدا ہوا۔“

یہ کہنا بھی بالکل غلط ہے کہ:-

”حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا انتخاب اُسی طرح عمل میں آیا۔

جس طرح عرب قبائل ہمیشہ اپنے شیخ منتخب کیا کرتے

تھے۔“ (انسائیکلو پیڈیا بریٹانیکا یا ”دائرة المعارف“)

یہاں منتخب کرنے والے ایک قبیلہ پر مشتمل نہیں تھے۔ بلکہ

اس موقع پر عوص، خزرج اور قریش سب جمع تھے۔ جو پہلے کبھی اکٹھے نہیں ہوئے۔

پھر خلیفہ کے اختیارات قبیلے کے سردار یا شیخ سوا کل

مختلف تھے۔ پرانی رسم کا حال لکھتے ہوئے پی۔ کے۔ ہسٹی

اپنی تازہ کتاب ”عربوں کی تاریخ“ مطبوعہ ۱۹۲۷ء کے صفحہ ۲۸

پر لکھتا ہے:-

”انصاف، فوج اور دیگر مشترکہ مسائل میں شیخ

آخری حکم نہیں تھا۔“

لیکن حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے متعلق دان کریم (مترجمہ خلافت

کلکتہ ۱۹۲۰ء صفحہ ۱۳) لکھتا ہے:-

”جب حضرت رسول کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) نے وفات پائی۔

تو کئی صحابہ نے جن میں سے حضرت عمرؓ بھی تھے حضرت

ابوبکرؓ کو مشورہ دیا۔ کہ وہ فوج کو برخواست کر دیں۔

..... لیکن آپ نے انکار کر دیا۔“

پھر وہ آپ کے متعلق کہتا ہے:-

”حالات خواہ کتنے ناموافق ہوتے۔ موقع خواہ کتنا

خطرناک ہوتا۔ لیکن آپ جس بات کو حق سمجھتے۔ اُس

پر مضبوطی سے قائم رہتے۔“

آب یہ بات پرانے زمانہ کا شیخ ہرگز نہ کر سکتا تھا خلیفہ

حضرت رسول کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) کا جانشین ہوتا تھا۔ اور ایسا مفہوم قدیم

عربوں کے جنگجو قبائل میں کہیں نہ پایا جاتا تھا۔

سردیم میور کہتا ہے۔ کہ حضرت ابوبکرؓ کے انتخاب کا ایک

باعث جو ہوا وہ یہ تھا۔ کہ:-

”حضرت رسول کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) کا چہرہ کسی ایک جانشین

نے ضرور پہنا تھا۔“ (خلافت صفحہ ۳)

یہ قبائلی انتخاب ہرگز نہ تھا۔ عجیب بات ہے کہ سر تھامس

آرنلڈ بھی جس نے انسائیکلو پیڈیا کی طرح حضرت ابوبکرؓ کے انتخاب

کو قدیم رسم کی طرف منسوب کیا ہے۔ یہ تسلیم کرتا ہے کہ:-

”زمانہ جاہلیت کے عربوں کو اس قسم کے سیاسی

ادارہ کا کچھ علم نہ تھا۔“ ص ۴

پس خلافت کو ہم قدیم عربی رسم کی از سر نو تردید نہیں

کہہ سکتے۔ یہ ادارہ مسلمانوں نے قرآن اور احادیث کے فرامین کے

بموجب خود قائم کیا تھا۔ اگر یہ قبائلی جذبہ ہوتا۔ تو مدینہ والوں

کی یہ تجویز کہ:-

”ایک امیر تم میں سے ہو۔ اور ایک ہم میں سے۔“

حضرت ابوبکرؓ کے انتخاب کے وقت یقیناً منظور ہو

جاتی۔ لیکن حال یہ تھا۔ کہ:-

”سعد نے بھی اپنی چادر سے منہ نکال کر کہا۔ کہ

تفرقہ سے طاقت کمزور ہو جائیگی۔“

پس اتحاد اور تعاون کی ایک روح تھی جو حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کے جنگجو اور وحشی قبائل میں پھونکی تھی اور خلافت کے ذریعہ ان کو ایک عظیم الشان قوم بنا دیا تھا۔

خلافت کا نظریہ

مسلم مورخین کا خیال ہے کہ:-

”لفظ خلیفہ“ پہلے حضرت ابوبکرؓ نے استعمال کیا تھا۔ اور ”خلیفۃ الرسول اللہ“ کا مطلب یہ تھا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیارات درجہ میں حاصل کئے گئے ہیں۔“

ماوردی (اپنی کتاب ”الاعلم السلطانیہ“ آئیگرڈیشن ۱۸۵۳ء مطبوعہ قاہرہ ۱۲۹۸-۱۳۲۷ء مترجمہ ای نیگین الجبر ۱۹۱۵ء میں) بیضاوی اور غزالی نے خلیفہ کے لئے مندرجہ ذیل محاسن ضروری قرار دیئے ہیں:-

”بنو قریش کا فرد ہو۔ مرد ہو۔ ادھیڑ عمر کا ہو۔ چال چلن اچھا ہو۔ جسمانی اور دماغی نقائص نہ ہوں۔ شریعت میں ماہر ہو۔ انتظامیہ قابلیت ہو۔ اسلامی علاقہ کو بچانے کیلئے جرأت اور جوش ہو۔“

رائے دہندگان میں مندرجہ ذیل محاسن ہونا چاہئیں:-
”حق پسندی۔ ۲۔ سیاسی امور کی انجام دہی کے لئے قابل امیر کے انتخاب کی قوت“

بعض نے لکھا ہے کہ:-

در انتخاب صرف اس صورت میں جائز ہو سکتا ہے کہ سلطنت کے تمام رائے دہندگان اس میں حصہ

لیں۔ یعنی ایک مکمل اور ہمہ گیر رائے شماری ہو۔ بعض دیگر علماء کا خیال ہے کہ تنہا رائے لوگ بھی کافی ہیں۔
وان کریم لکھتا ہے کہ:-

”اس مقصد کے لئے مرکز کے باشندوں کو دیگر لوگوں پر بالعموم کوئی فوقیت حاصل نہیں تھی لیکن بالفعل نہ کہ قانوناً۔ چونکہ مرکز کے لوگوں کو امیر کی وفات کی خبر جلدی مل جاتی تھی۔ اس لئے وہ فوراً انتخاب کی تیاری کر سکتے تھے۔ مزید برآں یہ یاد رکھنا چاہیے کہ جو لوگ رائے دہندگی کے اہل تھے۔ وہ علی العموم مرکز میں ہی رہا کرتے تھے“
صفحہ ۲۶۳

ماوردی کے نزدیک جو شافعی تھا خلیفہ کے کام یہ ہیں:-
”مذہب کا استحکام اور استحقاط، قانونی تنازعات کا فیصلہ، اسلامی علاقہ کی حفاظت، مجرموں کو سزا دینا۔ سرحدات کے اندفاع کیلئے فوجی دستوں کا تعین، محصولات کا انتظام اور انکی وصولی، تنخواہوں کی ادائیگی۔ اور سرکاری مالیات کی نظامت، مساب افروں کا تقرر اور حکومت کی تفصیل کی طرف

ذاتی توجہ دینا۔ خلیفہ کی مکمل اطاعت

شیعی اور سنی علماء دونوں اس بات پر مجتمع ہیں کہ خلیفہ یا امام کی مکمل اطاعت کرنی چاہیے۔ خلیفہ چونکہ نبی کا قائم مقام ہوتا ہے۔ اس لئے اس کی ہر حالت میں فرمانبرداری واجب ہے۔ قرآن شریف بھی اس امر پر خاص زور دیتا ہے۔ چنانچہ فرمایا:-

”اللہ اور اُس کے رسول اور اپنے اولی الامر کی

فرمانبرداری کرو۔“ (۶۰:۴)

حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی ہر موقع پر یہی تعلیم دی ہے۔ فرمانبرداری کے متعلق آپ کے حکم کا اندازہ اس بات سے ہو سکتا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ روزمرہ کی نمازوں میں اگر امام غلطی بھی کر جائے۔ تو اس کی اطاعت کرو۔ مقتدی آہستہ سے اُس کی غلطی بتا سکتے ہیں۔ لیکن نافرمانی نہیں کر سکتے۔

الاشعری لکھتا ہے۔

”ہم اُن لوگوں کو غلطی خوردہ قرار دیتے ہیں جو امام کے خلاف جب کبھی بھی وہ راہِ راست بھٹک جائے۔ اٹھ کھڑے ہوتے ہیں۔ ہم خانگی اور سچے بغاوت کے سخت خلاف ہیں۔“

(اسلامی دینیات کے بروز مصنفہ ڈی۔ بی میکڈانلڈ ص ۲۹۸)

کنز العمال میں لکھا ہے کہ۔

”خلیفہ کو بے جھجک اطاعت ملنی چاہیے۔ کیونکہ خلیفہ کا باغی خدا کا باغی ہے۔“

(III - ۲۵۸۰ - ۲۹۹۹ - ۳۰۰۸)

حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ۔

”جو شخص امیر کی نافرمانی کرتا ہے۔ اور اس کو جہالت سے خارج کر دیتا ہے۔ اور اسی حالت میں مر جاتا ہے۔ وہ جہالت کی (یا غیر اسلامی) موت مرتا ہے۔“

(مسلم)

ایک اور جگہ آپ نے اس میں یہ ایزاد فرمایا کہ۔

”بدی میں اطاعت نہیں ہونی چاہیے۔“ (بخاری)

پروفیسر ایچ۔ اے۔ آر۔ گیٹ نے اپنے ایک مضمون مطبوعہ ”اسلامک کلچر“ (اسلامی ثقافت) حیدر آباد جلد ۱۱ نمبر ۳ ماہ جولائی ۱۹۳۷ء میں الماوردی کے نظریہ کا نہایت محققانہ تجزیہ کیا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ۔

”ماوردی کی رائے خارجیوں کی باغیانہ اور

شیعی علماء کی اطاعت گزارانہ تلقین کے بین میں ہے۔“

ایک جائزہ حاکم کے خلاف بغاوت بہر حال قابل مذمت ہے۔

یہ بہت خطرناک طریق ہے۔ اس سے خانہ جنگی پیدا ہوتی ہے جو انسانوں اور اموال کی تباہی کا موجب ہے۔ اس کا مطلب صاف طور پر یہ ہے کہ بدامنی اور بد نظمی اور فوضویت کا دور دورہ ہو۔ اسلام کے معنی امن کے ہیں۔ پس جو شخص جماعت کے امن میں رخنہ اندازی کرتا ہے۔ وہ مذہب کی جڑ اور اصل پر تیر چلاتا ہے۔

اسلام نے جائز شکایات اور تکالیف کو رفع کرنے کے

لئے مناسب ذرائع مقرر فرمائے ہیں جس سے ہر کوئی فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ اگر کسی شخص کو کسی بُری بات سے مقابلہ کرنا

ہی پڑے جیسا کہ خود حضرت رسالت مآب کو شروع میں کرنا پڑا۔

تو یہ احتیاط رکھنی چاہیے کہ یہ مقابلہ خود نہ جائز نہ اور جس بدی

کو وہ ددر کرنا چاہتا ہے۔ اس سے بڑی بدی نہ بن جائے۔

کسی جماعت کی اجتماعی زندگی میں سب سے بُری بات منافرت

اور خانہ جنگی ہے۔ پس بغاوت کے لئے کوئی حق جواز نہیں

ہو سکتا۔

مزید برآں اسلامی خلفاء خدا تعالیٰ کے نائب ہوتے

ہیں۔ اس لئے ان کے خلاف بغاوت کرنا محض شیطانی فعل ہے

شیعہ، خوارج اور معتزلہ

”شیعی علماء نے امامت کو ایمان کا بنیادی اصول قرار دیا۔ ان کے نزدیک جائز وراثت سب سے ضروری چیز تھی۔ نیز انہوں نے خلافت کا اعزاز صرف قریش تک محدود نہ رکھا۔ بلکہ زید یا بکر کے استثناء کو حضرت علیؓ کے خاندان کو بھی اس کا مستحق قرار دیا۔ انہوں نے انتخاب کی رسم کو اڑا دیا۔ اور کہا کہ حضرت علیؓ کو حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پہلے ہی نامزد فرما دیا تھا۔ اور یہ کہ دیگر جانشینوں کو بھی جن کا تقرر خدا تعالیٰ کی طرف سے پہلے ہی مقدر تھا حضرت علیؓ کے محاسن پہلے سے ورثہ میں ملے تھے۔ ہر امام میں بعض ایسی فوق العادت خوبیاں تھیں جو اُسے باقی انسانوں سے ممتاز کرتی تھیں۔ وہ نبین کی نہایت حکمت سے رہنمائی کرتا تھا۔ اور اُس کے فیصلے ناطق اور قطعی تھے۔“

”خوارج کا نقطہ نظر شیعوں بالکل مختلف تھا وہ امام یا خلیفہ کا اعزاز کسی خاص قبیلہ یا خاندان تک محدود نہیں رکھتے تھے۔ بلکہ ان کا خیال تھا کہ ہر مومن خواہ وہ عرب ہو یا غلام اس عہدہ پر فائز ہو سکتا ہے۔ پھر عام مسلمانوں سے ان کا عقیدہ بھی مختلف تھا۔ کہ مذہبی لحاظ سے امام ضروری نہیں ہے۔ بلکہ تمام جماعت ہی امام کے بغیر ایک شرعی مدنی نظامت قائم کر کے مذہبی

امور کی انجام دہی کر سکتی ہے۔ بعض خاص حالات میں امام کا تقرر موجب سہولت یا آسانی ہو۔ تو وہ منتخب کیا جاسکتا ہے۔ اور اگر وہ تسلی بخش ثابت نہ ہو۔ تو اُسے معزول یا قتل کیا جاسکتا ہے“ (الشہرستانی ص ۵۱)

معتزلہ فرقہ کا خیال تھا کہ :-

”امام کا تقرر جنگ کے زمانہ میں نہیں ہونا چاہیے بلکہ وہ امن کے زمانہ میں منتخب کیا جانا چاہیے۔ نیز کوئی شخص امام نہیں ہو سکتا جب تک کہ تمام مسلمانوں کی اُس کے حق میں متفقہ رائے نہ ہو۔“

(الشہرستانی ص ۵۱)

خلافت ضروری ہے

اس امر سے انکار نہیں ہو سکتا۔ کہ خلافت لایبدي ہے سید عبد المجید صاحب ایل۔ ایل۔ ڈی اپنی کتاب ”انگلستان اور اسلامی دنیا“ مطبوعہ یارک ۱۹۱۳ء میں لکھتے ہیں :-

”مسلمانوں کا یہ متفقہ فیصلہ ہے کہ اپنے لئے

کسی خلیفہ کا انتخاب اشد ضروری ہے۔“ ص ۳۸

قرآن مجید بھی اس بارہ میں زور دیتا ہے۔ (۵۶: ۲۴)

یہی حکم ۳: ۱۰۴ اُمت میں پایا جاتا ہے۔ جہاں فرمایا :-

”اللہ تعالیٰ کی رسی کو مضبوط پکڑے رکھو۔“

اور متفرق نہ ہونا۔“

احادیث حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی اس مسئلہ پر واضح ہیں۔ اور مسلمانوں کا عمل بھی اس کی ضرورت ثابت کر رہا ہے۔

سید امیر علی نے ابن خلدون (وفات ۸۰۶ھ) کی رائے مندرجہ ذیل لکھی ہے:۔

”وہ کہتا ہے کہ جب دنیا میں اسلام کا آغاز ہوا۔ اُس وقت بنو قریش عرب میں سب سے زیادہ ترقی یافتہ اور طاقتور تھے جب حضرت رسول کریم صلعم نے اس امر کی خواہش ظاہر کی کہ مسلمانوں کی روحانی اور دنیاوی قیادت اسی قبیلہ کے ہاتھ میں رہنی چاہیے تو آنحضرت صلعم جانشینی کے کوئی خاص قوانین و ضوابط بیان نہ فرما رہے تھے۔ بلکہ آپ کے ذہن میں صرف مستقبل قریب تھا۔ اس وقت قابل اور لائق حکمران صرف بنو قریش میں سے ہی دستیاب ہو سکتے تھے۔ پس حضور صلعم نے یہ سفارش کر دی کہ امام یا خلیفہ اسی قبیلہ میں سے منتخب ہونا چاہیئے۔ اس وضاحت کو جو ایک عالم اور مشہور سنی کی طرف سے ہے۔ اب تمام متاخرین تسلیم کرتے ہیں کہ امام کے انتخاب میں شریعت کوئی قبائلی یا نسلی امتیاز روا نہیں رکھتی۔“

(”روح اسلام ص ۱۲۷“)

سید عبدالجید ایل۔ ایل۔ ڈی لکھتے ہیں:۔

”ایک ایسا مذہب جسکا بنیادی پتھر انسانیت اور مساوات ہے جس نے تمام رسم و رواج کو توڑ دیا۔ اور جس نے ایک حبشی غلام بلالؓ کو جسے مدینہ کے بازاروں میں گھسیٹا جاتا تھا۔ مساوات کے ماتحت بلند ترین معاشرتی حیثیت عطا کی۔ وہ

سید امیر علی کہتے ہیں:۔

”خلافت حضرت رسول کریم کی نمائندگی کا نام ہے۔ اس کا خدا تعالیٰ نے حکم دیا ہے۔ تاکہ اسلام کی اشاعت ہو۔ اور اسلامی قوانین و فرامین پر عمل کیا جائے۔ پس اسلام کے برقرار رکھنے کیلئے ضروری ہے کہ ایک خلیفہ ہو۔ جو اپنے آقا کا حقیقی اور براہ راست نمائندہ ہو۔“ ص ۱۲۴

خواہ اس حکم کی بناء الہام پر ہو یا تعقل پر اس کا کوئی مضائقہ نہیں۔ تعقل اور الہام دونوں اس بات کے مقتضی ہیں کہ ایک خلیفہ مقرر کیا جائے۔

اس انتہائی ارشاد کے پیش نظر اس بات سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ حالات کی موجودہ روش کا باعث سنی مسلمانوں کے عقائد ہیں۔ در نہ دنیاوی خود مختاری یا بعض مسلمان اقوام کی محکومیت اُن کے روحانی اتحاد میں سد راہ نہیں ہو سکتی۔

کیا خلیفہ کا قریش میں ہونا ضروری ہے؟

”امام قریش کے ہیں“ وغیرہم، بعض احادیث سے مسلمانوں نے استنباط کیا ہے کہ خلیفہ ہمیشہ بنو قریش میں سے ہونا چاہیئے۔ ورنہ وہ خلیفہ نہیں ہو سکتا۔

معتزلہ اور خارجیوں کے فرقے خلافت کو تمام مسلمانوں کا سادی استحقاق قرار دیتے ہیں۔ اور اُن کی بناء اس حدیث پر ہے کہ:۔

”تم کو اپنے امیر کی اطاعت اور فرمانبرداری کرنی چاہیئے۔ خواہ وہ حبشی غلام ہی کیوں نہ ہو۔“

هَذَا الْأَمْرُ کے الفاظ استعمال کئے ہیں۔ جن سے صاف ظاہر ہے کہ یہ ایک پیشگوئی تھی۔ اور تاریخ سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ پوری ہوئی۔ کیونکہ تمام خلفاء بنو قریش میں سے ہی ہوئے۔

لیکن اس کے علاوہ ایک اور پیشگوئی ہے جو تمام کیفیت ہی بدل دیتی ہے۔ آنحضرت نے فرمایا:۔
”خلافت بنو قریش میں اس وقت تک رہے گی۔
جب تک وہ دین پر قائم رہیں گے“ (مشکوٰۃ)
اور یہ سچ ہے۔ کہ جب تک قریش نے یہ شرط پوری کی ان کو یہ اعزاز ملتا رہا۔ لیکن جب وہ برگشتہ ہو گئے۔ تو پیشگوئی بھی الٹ ہو گئی۔

خلیفہ کا تقرر

مادردی، البغدادی اور دیگر تمام سنی علماء کے نزدیک خلیفہ نامزد نہیں ہوتا۔ بلکہ منتخب کیا جاتا ہے۔ پروفیسر گیب کا خیال ہے کہ اہل سنت والجماعت کا اس فیصلہ پر پہنچنا اس بات کا ثبوت ہے کہ اسلام کی تاریخ میں شعور پیدا ہو رہا ہے۔ لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ اسلامی خلافت کی ابتداء حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے انتخاب سے ہوئی۔ اور اس وقت سے پہلے کوئی ایسی اشدٰ موجود نہیں تھی جن سے تفکری استنباط کا امکان ہو سکتا۔ لوگوں کا یہ فعل محض کلام اللہ پر مبنی تھا۔ اس زمانہ میں کوئی ایسی کتاب تصنیف نہیں کی گئی تھی۔ جن میں امشدٰ ماضیہ کا تذکرہ کر کے نتائج اخذ کئے جاتے۔

پروفیسر گیب کا یہ خیال درست ہے کہ رہنمائی کے

کبھی ایسا قرابت پسند نہیں ہو سکتا تھا۔ کہ وہ سوائے حضرت محمد صلعم کے خاندان کے سب کو بیدخل کر دے۔ اور کبھی اتنا تنگ نظر نہیں ہو سکتا تھا۔ کہ وہ سوائے قریش کے سب کو اپنے دائرہ عمل سے خارج کر دے کسی شخص کو حلقہ بغوش اسلام کرنا، اس کو مسادات دینی اور پھر اسے اس کے جائز شرکاء مستحق قرار نہ دینا یہ اسلامی تعلیم کے صریح منافی ہے۔
سید عبد المجید صاحب کی یہ رائے قرآن مجید کی اس آیت کے بالکل مطابق ہے:۔

”اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سے معزز وہ ہیں

جو سب سے متقی ہیں“ (۱۴:۲۹)

لیکن زیر بحث مسئلہ یہ نہیں ہے کہ آیا اسلام کی اخوات اور مسادات کی تعلیم اس بات کی مقتضی تھی یا نہیں۔ کہ خلیفہ عوام میں سے منتخب ہو سکتا ہے۔ بلکہ قابل تصفیہ امر ہے کہ آیا حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کوئی اس مضمون کا قانون بنایا۔ کہ خلیفہ ہمیشہ قریش میں سے ہونا چاہیے! اگر ایسا ہو۔ تو ہم اسی قانون کو ردِ رج اسلام کے مطابق سمجھ لیں گے۔ اور اس پر اعتراض کرنا ہمارا کام نہیں ہوگا۔

لیکن اگر ہم حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام احادیث پر نظر ڈالیں تو ہم پر یہ ظاہر ہو جائیگا۔ کہ آنحضرت صلعم تمام حالات میں عمل کرنے کیلئے کوئی خاص قانون یا ضابطہ مقرر فرمایا نہیں چاہتے تھے۔ آپ کے الفاظ سے ظاہر ہے کہ یہ حدیث بجائے حکم کے ایک پیشگوئی ہے۔ اپنی ایک حدیث میں آنحضرت صلعم نے لَا یَعَزَلُ

”اللہ تعالیٰ تمہیں حکم دیتا ہے کہ تم حکومت کی ذمہ داری ایسے لوگوں کے کندھوں پر رکھو جو اس کے اہل ہیں۔ اور جب تم حکومت اور انصاف کرو تو عدل کو اپنا اصول بناؤ“

(۵۸:۴)

قرآن شریف کے الفاظ سے ظاہر ہے کہ حاکم کا تقرر لوگوں کے ہاتھ میں ہے۔ پس خلیفہ کو بھی جو مسلمانوں کا حاکم اعلیٰ ہوتا ہے۔ لوگ ہی مقرر کرتے ہیں۔ اور اس مقصد کیلئے لوگوں کی رائے لینا ضروری ہے۔ پس نامزدگی یا تخصیص وغیرہ کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ خلیفہ بہر حال منتخب ہونا چاہیئے۔

شیعہ علماء کی طرف سے نامزدگی کا جو نظریہ پیش کیا جاتا ہے۔ اس کی تائید قرآن شریف میں کہیں نہیں ملتی۔ اور ان کا یہ دعویٰ کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی کو ظاہری یا خفیہ طور پر نامزد فرمایا تھا تاریخی طور پر بالکل بے بنیاد ہے۔ اس بات سے کہ حضرت علی رضی نے خود اپنے تین پیشرو خلفاء کی تصدیق کی سنی خیال کی بالکل تصدیق ہو جاتی ہے۔ سر و سیم میوہ لکھتے ہیں کہ :-

”حضرت علی رضی کی زندگی میں اس بات کا قطعاً کوئی ثبوت نہیں ملتا کہ آپ نے پہلے دو خلفاء کے زمانہ میں خلافت کے لئے کسی قسم کا دعویٰ کیا ہو۔ یا ان کو ایسا کرنے کا موقع ہی میسر آیا ہو۔“ (ابتدائی خلافت کی تاریخ ص ۷)

اگر خلیفہ کا تقرر خدا تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے تو اسے

لئے اجماع ایک ذریعہ ہو سکتا ہے۔ (اگرچہ ہماری جماعت کا نظریہ یہ ہے کہ اگر غلط بات پر اجماع ہو۔ تو اس کا یقین نہیں کرنا چاہیئے) لیکن میں کم از کم یہ کہنے کی جرأت نہیں کر سکتا کہ :-

”ماخذ کی تفسیر یا شرح کی تمام مؤثر عمارت دراصل محض ایک مابعد الواقعہ حقی جواز ہے اشلہ ماضیہ کا جن کی تصدیق اجماع سے کی جاتی ہے۔“

جیسا کہ میں پہلے کہ چکا ہوں۔ ممکن ہے۔ یہ تاخرین کے نزدیک درست ہو۔ لیکن حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے مابعد صحابہ رضی اللہ عنہما کا خلافت کی بنا انتخاب پر رکھنے کے کسی طور سے یہ معنی نہیں ہو سکتے کہ یہ ”اشلہ ماضیہ کا مابعد الواقعہ حقی جواز“ تھا۔

بناات اسلامیہ کے سب سے پہلے اجماع کی بنیاد کلام اللہ اور احادیث نبوی پر ہونی چاہیئے۔ اور یہ دونوں چیزیں اس وقت مسلمانوں کے پاس موجود تھیں۔ پس مسلمانوں کو کیا ضرورت تھی کہ وہ بجائے اصل ماخذ کی طرف رجوع کرنے کے تفکری استنباط کرتے۔ خلافت کی بنیاد اجماع سے خیال کے پیدا ہونے سے قبل رکھی گئی تھی پس یہ کرنا بالکل غلط ہے کہ انتخاب کے اصول کی بنیاد صرف ع کے نظریہ پر رکھی گئی۔

ہمیں اس معاملہ میں رہنمائی کے لئے کلام اللہ سے استمداد کرنی چاہیئے۔ خلافت کے ساتھ الہام ضرور ملے گا۔ ت کا قبل ازیں ذکر کیا جا چکا ہے۔ قرآن مجید اس باب سے ہے :-

اپنی زندگی میں سب پر غالب بھی رہنا چاہیے تھا۔ خلیفہ کا کام لوگوں پر حکمرانی کرنا اور ان کی رہنمائی ہے۔ اور اس مقصد کے لئے ضروری ہے کہ لوگ اس کو اس کام کے لئے تسلیم کریں۔ حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ (رضی اللہ عنہما) جمیعین کو خلیفہ تسلیم کیا گیا۔ اور انہوں نے اپنا کام خوش اسلوبی سے چلایا جس سے صاف طور پر ظاہر ہے کہ وہ خدا تعالیٰ کی طرف سے تھے۔

یہ کہنا گستاخی کا موجب ہوگا کہ خدا تعالیٰ ایک بندہ کو خلیفہ مقرر کرتا ہے۔ لیکن نا اہل لوگ اس کے حقوق اور اختیارات کو چھین سکتے ہیں۔ حتیٰ کہ خدا کا نمائندہ خود بھی غاصبین کے سامنے جھک جاتا ہے۔ میں یہ نہیں کہتا کہ تمام دنیا کو اسے قبول کر لینا چاہیے۔ لیکن کم از کم لوگوں کی ایک معقول تعداد کو جس میں وہ خود بھی شامل ہو۔ اس کے سامنے سر تسلیم خم کرنا چاہیے تاکہ اس کے تقرر کا مقصد پورا ہو۔ لیکن یہ جب ہی ہو سکتا ہے کہ اسے منتخب کیا جائے۔

یہ یاد رکھنا چاہیے کہ نبی یا مجدد کا معاملہ بالکل جداگانہ ہے۔ وہ خدا کی طرف سے براہ راست مبعوث کیا جاتا ہے اور اس مقصد کے لئے یہ بات قطعاً ضروری نہیں کہ منکرین اسے مسترد کر دیں۔ لیکن خلیفہ مبعوث نہیں ہوتا۔ اس کا کام صرف یہ ہے کہ وہ نبی کے مقرر کردہ اصول پر نبی کے کام کو چلائے۔ نبی ایک تحریک چلاتا ہے۔ اور اپنے پیچھے ایک جماعت چھوڑ جاتا ہے۔ خلیفہ کا کام صرف یہ ہے کہ وہ دیکھو کہ تحریک کس طرح پھیلتی، بڑھتی اور پھولتی ہے۔ لیکن اگر جماعت خلیفہ کو بھی نہ مانے۔ تو اس کے تقرر کا مقصد پورا

نہیں ہو سکتا۔ پس شیعہ نقطہ نظر بالکل بے بنیاد ہے۔

رائے عامہ لینا

رائے شماری کے چند طریق "محدود رائے شماری" "اجتماعی رائے شماری" قابل انتقال رائے شماری، اور خفیہ پرچہ اندازی، ہیں۔

اس حقیقت نفس الامری کے علاوہ کہ ان تمام طریقوں میں دھکی۔ رشوت ستانی اور "جس کی لاشی اس کی بھینس" کے مذموم اصول کے خطرات کا انداد کرنے کیلئے قوانین پاس کرنے پڑتے ہیں۔ یہ امر بھی مسلمہ ہے کہ یہ تمام تجاویز اس بنیادی اصول کو نظر انداز کر جاتی ہیں کہ نمائندہ حکومت قائم کرنے کا یہ نظام رائے دہندگان کی حقیقی رائے کو جانچنے کیلئے بہر حال ایک مستبدانہ اندازہ سے زیادہ وقت نہیں رکھتا۔

برطانوی شاہی کشن کے سامنے یہ بیان کیا گیا تھا کہ ۱۹۰۱ء اور ۱۹۰۲ء میں بلجیم میں باوجود "تناسب نمائندگی" کے اراکین کی اکثریت، آراء کی اقلیت کے ذریعہ منتخب ہوئی تھی۔

سٹریمٹ چشم اڈیٹر "دائرة المعارف" انسائیکلو پیڈیا بریٹانیکا، ایڈیشن گیارہ۔ لکھتے ہیں:-

"حق یہ ہے کہ نمائندے اپنے رائے دہندگان کے نقطہ نظر کی اسی طرح صحیح طور پر وضاحت نہیں کر سکتے جس طرح کہ اگر رائے دہندگان ہی براہ راست استفسار کیا جائے۔ تو وہ کر سکتے ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہو رہا ہے کہ اب تمام

چار خلفاء سے ہے پس انتخاب کے موٹے موٹے اصول انہیں چار مثالوں پر مبنی ہیں۔

حضرت ابوبکرؓ کا انتخاب عجلہ عام میں ہوا۔ جہاں آپ اور رائے دہندگان کی ایک بڑی تعداد بذات خود حاضر تھی۔ اجتماع عام تھا۔ اور ہر مسلمان اپنی رائے کو آزادانہ استعمال کر سکتا تھا۔ اور ایسا کیا گیا۔ ایک سے زائد نام پیش کئے گئے لیکن اس اعزاز کے لئے صرف حضرت ابوبکرؓ ہی کثرت آراء سے منتخب ہوئے۔ رائے شماری نہ تو محدود تھی۔ نہ "اجتماعی"۔ نہ "قابل انتقال"۔ نہ "مبادلی" اور نہ "خفیہ" وہاں دھمکی۔ رشوت ستانی یا کسی اور غیر قانونی اور ناجائز طریقہ کا بھی جو آجکل کے نام نہاد ہندوستان اور جمہوریت پسندانہ انتخابات کا خاصہ ہے، امکان نہیں تھا۔ بلکہ اس کے برعکس وہاں انسانیت کی بہترین مساوات، اخوت، ایمانداری اور اخلاص کی جھلک نظر آتی تھی۔ اور ہر شخص کو بعد ازاں اپنے منتخب کردہ شخص کے ہاتھ پر ذاتی طور پر قسمیہ بیعت کرنا پڑی۔ اور اس طرح پر میور کے الفاظ میں

"حضرت ابوبکرؓ کے سامنے تمام اطراف سے عقیدت کا اظہار کیا گیا۔"

دوسرے دن پھر خطبہ انتہائی ارشاد فرمانے کو قبل آپ کو نعروں کے درمیان خلیفہ تسلیم کیا گیا۔ ظاہر ہے کہ یہ آجکل کے انتخابات سے کس قدر مختلف طریق ہے آجکل تو انتخابات میں رائے دہندوں کا دخل کم ہو رہا، پارٹیاں اپنا نمائندہ خود ہی نامزد کر دیتی ہیں۔ اور رائے

جمہوریت پسند ممالک نمائندگی کے علاوہ رائے دہندگان کی ذاتی رائے لینے کیلئے ان کو براہ راست استفسار بھی کرتے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ نمائندگی کے دوش بدوش براہ راست استفسار کا تجربہ ضروری ہو گیا ہے۔

اسلام نے خلیفہ کے انتخاب میں یہ "براہ راست استفسار" کا جز قائم رکھا ہے۔ لوگوں کو اس مقصد کے لئے ایک جگہ جمع ہونا پڑتا ہے۔ اور یہ بنیادی اصول ہے۔ قاعدہ کے طور پر انہیں خلیفہ کے ہاتھ پر ذاتی طور پر بھی بیعت کرنی چاہیئے لیکن چونکہ اسلام ایک عملی مذہب ہے۔ اور اپنے آپ کو ہمہ گیر بنانے کیلئے اس کے اصولوں میں ایک لچک ہے۔ اس لئے طریق انتخاب کی تفصیل لوگوں پر چھوڑ دی گئی ہیں۔ البتہ لوگوں کی رہنمائی کے لئے انتخاب کے چند موٹے موٹے اصول اس میں بتا دیئے گئے ہیں۔

حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ کہ :-

"یہ تمہارا فرض ہے کہ میری اور میرے بعد خلفاء راشدین کی پیروی کرو۔ اور اس پر کاربند رہو۔"

پھر اس حکم کی بدیں الفاظ تائید کی :-
"خلافت میرے پیروکاروں میں صرف تین سال رہے گی۔ پھر بادشاہت ہوگی" (ترمذی)
ان الفاظ کے مطابق اہل سنت و الجماعت کے علماء نے یہ بات متفقہ طور پر تسلیم کر لی ہے کہ یہاں مراد پہلے

دینے والوں کو اس کا علم بھی نہیں ہوتا۔

دوسری مثال خلافت حضرت عمرؓ کی ہے۔ حضرت ابوبکرؓ نے اپنی وفات سے قبل عبدالرحمنؓ اور عثمانؓ سے اور بعد ازاں طلحہؓ سے بھی مشورہ کیا۔ پھر آپؓ نے خواہش کی کہ رائے عامہ بھی لے لی جائے۔ اس لئے آپؓ نے مسجد نبویؐ میں جمع شدہ لوگوں کو آواز دی۔

”کیا تم میرے مقرر کردہ سے مطمئن ہو؟“

لوگوں نے بیک آواز جواب دیا۔

”ہاں! ہم اُس کی اطاعت کریں گے۔“

کوئی شخص اسے مستبدانہ نامزدگی نہیں کہہ سکتا۔ اس میں کوئی شک نہیں۔ کہ حضرت عمرؓ کو حضرت ابوبکرؓ نے مقرر کیا۔ لیکن تقرر کی تکمیل صرف اُسی وقت ہوئی۔ جب عوام الناس کی تصدیق اور تائید حاصل کر لی گئی۔ پس اسے ”انتخاب“ کا نام دینا غلط نہیں۔ کیونکہ خلیفہ کا تقرر بہر حال رضا مندی عوام کے بعد ہوتا۔ یہ اور بات ہے کہ انتخاب کا طریق جداگانہ تھا۔ یہ تو حضرت ابوبکرؓ کا حسن انتخاب تھا کہ آپؓ نے رائے عامہ کی صحیح طور پر ترجمانی کی۔ اور ایک ایسے شخص کو خلیفہ مقرر فرمایا۔ جس پر آپؓ کو اعتبار تھا۔ اور وہ آپؓ کا رشتہ دار نہ تھا۔ اسے انتخاب کہہ لو۔ یا نامزدگی۔ بہر حال یہ واقعہ ایک مثال کا کام دینے کے لئے کافی ہے۔

حضرت عثمانؓ کا تقرر تیسری قسم کی مثال ہے جسے حضرت عمرؓ نے چھ صحابہ کرام کو جن کے متعلق آپؓ کو یقین تھا کہ خلیفہ انہیں میں سے منتخب ہوگا مقرر فرمایا۔ تاکہ وہ

اپنے میں سے کسی ایک کو جانشین منتخب کر لیں۔ چونکہ نگاہ انتخاب عبدالرحمنؓ پر جو عوام کی آواز کی پہلے ہی نمائندگی کر چکے تھے۔ پڑی۔ اس لئے جب آپؓ نے حضرت عثمانؓ کو خلافت کا سلام دیا۔ تو سب نے آپؓ کی تقلید کی۔

حضرت علیؓ کا انتخاب اجتماع عام میں ہوا۔ ان تمام مثالوں سے ظاہر ہے۔ کہ اگرچہ طریقہ انتخاب ہر دفعہ جداگانہ تھا۔ لیکن بہر حال رائے عامہ کا دخل ضرور رہتا تھا۔ پس یہ اعزاز وراثتی نہیں ہے۔ بلکہ اس کے لئے انتخاب کیا جاتا ہے۔

خلیفہ کا تقرر عمر بھر کیلئے ہوتا ہے

دوسری بات جو ان اشلہ سے مستنبط ہوتی ہے یہ ہے کہ خلیفہ کا تقرر ساری عمر کے لئے ہوتا ہے۔ اس کے لئے ستر یا علانیہ، بالواسطہ یا بلاواسطہ کوئی مدت معین نہیں ہوتی بلکہ اس کا کبھی خیال بھی نہیں کیا گیا۔ دراصل ایسا ہونا ضروری بھی ہے۔ بکثرت انتخابات سے نہ صرف وقت اور روپیہ کی تضييع ہوتی ہے۔ بلکہ حکومت کا کام بھی رکنا ہے مزید برآں توازن، یکسانیت اور رابطہ میں بھی جو کسی قوم کی ترقی اور نشوونما کے لئے از حد ضروری چیزیں ہیں فرق آتا ہے پھر اگر گذشتہ امراء حکومت دہی رہیں۔ تو اس سے جو کام خراب ہو جاتا ہے۔ اور یہ حالت ہر قسم کی سازشوں بنوادتوں پر منتج ہوتی ہے۔

پس ملک و ملت کا فائدہ اسی میں ہے کہ اگر تقرر عارضی وقت کی بجائے تمام زندگی کے لئے ہو۔

دستبرداری نہیں ہو سکتی

اس مرحلہ پر دو اہم سوال پیدا ہوتے ہیں۔ ایک دستبرداری کا اور دوسرا معزولی کا۔

یہ تو ظاہر ہے کہ جب کوئی شخص تمام زندگی کیلئے ایک عہدہ قبول کرتا ہے۔ تو وہ دستبرداری کے حق سے محروم ہو جاتا ہے۔ اگر تقرر کے وقت کوئی اس قسم کی شرط طے کر لی جاتی۔ تو شاید ایسا کرنا ممکن ہوتا۔ لیکن مذکورۃ الصدر واقعہ میں ایسی کوئی مثال نہیں ملتی۔ پس یہ امکان قابل اعتنا نہیں اگر ایسا ممکن ہوتا تو یہ ایک مقدس ترین فریضہ سرخدااری کے مترادف ہوتا۔ جماعت کو خلیفہ کی ضرورت ہوتی ہے اور وہ اس کام کے اہل ہوتا ہے۔ اور لوگوں کو نہ صرف اس کی ضرورت ہوتی ہے۔ بلکہ وہ اس کام کے لئے تقرر کرتے ہیں۔ اور وہ تمام زندگی کے لئے اس ذمہ داری کو قبول کر لیتا ہے۔ اس کے بعد اگر وہ دستبرداری کا خیال کرے تو یا تو یہ بیوقوفی کی انتہا ہوگی۔ اور یا ایک ایسی بزدلی اور بیوفائی جس کو کسی صورت میں بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ اس سلسلہ میں امام حسینؑ کی مثال پیش کرنا کسی طور سے بھی مفید نہیں معلوم ہوتا ہے۔ کہ آپ اپنے عہدہ سے باعزت مستعفی ہوئے۔ اگر کوئی دالوں کی اطاعت کی تصدیق باقی سلمان سہی کر دیتے۔ تو آپ کی دستبرداری یقیناً جائز ہوتی لیکن معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے خلافت کی عارضی قبولیت کے بعد استعفیٰ دیدیا۔

خلیفہ معزول نہیں ہو سکتا

اس کے بعد معزولی کی بابت یاد رکھنا چاہیے کہ

خلیفہ کے تقرر کے وقت ایسی کوئی شرط قرار نہیں پاتی۔ اگر ہم خلافت کو محض ایک معاہدہ بھی تسلیم کر لیں۔ (حالانکہ ایسا نہیں ہے) تو بھی ہمیں گزشتہ مثالوں میں کوئی ایسی شرط نہیں ملتی۔ جسکی رد سے خلافت کی تسخیر ممکن ہوتی۔ یہ خیال ہی خارجی ہے۔ اگر کوئی ایسی دفعہ موجود ہوتی۔ تو یہ اعزاز قبول کرنے والا اپنے آپ کو رائے دہندگان کی مرضی یا رحم پر کبھی رہنے نہ دیتا۔ آخر اس کے پاس اپنے عہدہ پر قائم رہنے کیلئے کوئی ضمانت ہونی چاہیے۔ ہر عقلمند آدمی اس بات پر اصرار کرے گا۔ کہ یا تو اس کے عہد خلافت کے لئے کوئی معین مدت ہونی چاہیے۔ اور یا اس کے سامنے اس معاہدہ کی تسخیر کے لئے کسی خاص شرط کا اظہار ہونا چاہیے۔ اور پھر اس معاملہ میں جو طریق اختیار کیا جاتا ہے۔ اس کا بھی ذکر ضروری ہے۔ بہر حال یہ حد درجہ کی بے انصافی ہوگی۔ کہ ایک آدمی سے کوئی معاہدہ کیا جائے۔ اور اس کو یہ بھی نہ بتایا جائے۔ کہ اس کے لئے کیا ضروری شرائط ہیں۔ اور پھر یہ خود ہی فرض کر کے کہ کوئی ایسی شرط موجود تھی معاہدہ کی تسخیر کر دی جائے۔ اس کے برعکس خلیفہ کیساتھ جو صاف صاف معاہدہ ہوتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ اسے زندگی بھر کیلئے منتخب کیا گیا ہے۔ پس یہاں مسئلہ امر یہ ہے کہ معزولی کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

پھر یہ اعزاز اتنا جلیل القدر اور مقدس ہے کہ اگر مقرر شدہ کو ہر وقت معزولی کا خطرہ ہو۔ تو یہ اس کی صریح ہتک ہے۔ میرے خیال میں یہ نہ صرف ذہب کی

بند لوگوں کی بھی ہتک ہے کہ وہ ایک نسب اور بہترین شخص کا انتخاب کرتے ہیں۔ اور پھر اُسے ابراغیرہ متفقہ خیرہ کے کہنے پر معزول کرنے پر بھی تیار ہو جاتے ہیں۔ اگر اُن کا بہترین شخص کسی بخش نہیں رہتا۔ تو کسی دوسرے کا کیا حال ہوگا؟ شائد اگلا اُس سے بھی بدتر ثابت ہو۔ لیکن اُسے تبدیل کرنا بعید از عقلمندی سمجھا جائے۔

اسی لئے مادر دمی اور دوسرے علماء نے لکھا ہے کہ :-

”ایک باقاعدہ منتخب شدہ امام کی جگہ اُس سے بہتر شخص کو بعد ازاں مقرر نہیں کیا جاسکتا“ (دب) پس یہ کہنا صحیح نہیں کہ :-

”خلافت ایک باہمی معاہدہ ہے۔“

اور یہ کہ :-

”خلیفہ بعض مقررہ اصولوں پر کاربند رہنے کے لئے مجبور ہے۔ اور اگر وہ اُن کی خلاف ورزی کرے۔ تو اُس کی اطاعت کا حق زائل ہو جاتا ہے“

ہم دیکھ چکے ہیں کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے انتخاب کے وقت کسی قسم کی شرائط طے نہیں کی گئی تھیں۔ اور اُن کو یہ ہرگز نہیں بتایا گیا تھا کہ اگر وہ بعض مقرر کردہ اصولوں سے منحرف ہونگے۔ تو اُن کی اطاعت نہیں کی جائیگی۔ اور نہ اُن سے کسی اصول پر کاربند رہنے کے لئے کسی شخص نے بیعت لی۔ پس یہ نتیجہ بالکل غلط ہے۔

کہا جاسکتا ہے کہ انتخاب کے وقت ایسی شرائط

مخفی تھیں۔ لیکن اگر ایسا ہوتا۔ تو تینوں خلفاء میں سے کسی ایک کے زمانہ میں یہ سوال ضرور اٹھایا جاتا۔ لوگ ان خلفاء سے اختلاف رائے رکھتے تھے۔ اُن سے کھلے بندوں لڑتے تھے۔ لیکن یہ امر حیرت خیز ہے۔ کہ انہوں نے اُن ”مخفی شرائط“ کے متعلق کبھی کوئی سوال نہ اٹھایا۔ نہ اُن پر اعتراض کیا۔ اور نہ ان کا کبھی کوئی حوالہ دیا۔ اس سے ظاہر ہے کہ معاہدہ میں (اگر کوئی معاہدہ تھا) ایسی کوئی شرائط موجود ہی نہ تھیں۔ جو قانوناً یا کسی اور طریق سے لوگوں کو بیعت سے یا خلیفہ کو خلافت سے جدا کر سکتیں۔

میں مانتا ہوں۔ کہ خلافت ایک اسلامی ادارہ ہے اور یہ کہ منتخب شدہ اور رائے دہندگان دونوں کو مسلمان ہونا چاہیئے۔ اور نظریاتی لحاظ سے یہ ظاہر ہے۔ کہ اگر خلیفہ یا اُس کے رائے دہندگان مسلمان نہ رہیں۔ تو اُن پر اسلامی شریعت کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔ اگر ایک آدمی کہتا ہے۔ کہ میں مسلمان نہیں رہا۔ تو صاف ظاہر ہے۔ کہ اس کی بات کو ماننا پڑے گا۔ اور اُسے جماعت میں کوئی عہدہ نہیں دیا جائیگا۔ (مادر دمی اور بغدادی) لیکن جب ایک خلیفہ اپنے ایمان پر قائم ہے۔ اُس سے خلافت کی ردا کیسے چھینی جاسکتی ہے؟ وہ کسی لحاظ سے محصوم قرار نہیں دیا جاسکتا۔ وہ غلطیاں کر سکتا ہے۔ تاہم جب تک وہ اپنے اعزاز پر قائم ہے۔ اُسے تمام افعال میں آخری حکم تسلیم کرنا پڑے گا۔ پس اپنے پیشوا اور مقتدا پر کسی عدالت کا بٹھانا عملی زندگی میں ممکن نہیں ہے۔

یہی حال سیاسی اور معاشرتی نقائص کا ہے۔

بچ کون بنے گا! ڈی بی۔ میکڈانلڈ "انسائیکلو پیڈیا بریٹانیکا" (برطانیائی دائرۃ المعارف) میں لکھتے ہیں کہ:۔
 "اُسکی ذاتی بدکرداری بلکہ ظلم بھی اُسے معزول نہیں کر سکتا۔"

مسیحی مصنفین کی یہ عادت ہے کہ وہ اسلامی مہول کو اپنے مذاق کے مطابق توڑ مروڑ دیتے اور اُن کو اپنا اعتراض کا ہدف نشانہ بناتے ہیں۔ "ذاتی بدکرداری" کا ذکر زیادہاں یہاں ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ اسلام ظلم اور بدکرداری کو برداشت کر لیتا ہے۔ اس کے صرف یہ معنی ہیں کہ حکومت کے افسران اعلیٰ کو فتنہ پردازوں کی قبیح یورش سے محفوظ رکھا جائے۔ اگر اعلیٰ افسر پر ہر کس و ناکس اعتراض کر سکتا تو بے اطمینانی یا دشمنی کی ایک چھوٹی سی بات بھی معزولی کے لئے باقاعدہ کارروائی یا تجویز پر منتج ہوتی۔ اس سے خلیفہ کا کام بجائے اپنی اہم ذمہ داریوں سے سبکدوش ہونے کے شائد صرف یہ رہ جاتا کہ وہ ہر ایراغیرہ کے حملوں سے اپنے آپ کو مامون و معصون رکھنے کی نگہ دو میں لگا رہے۔ ظاہر ہے کہ یہ صورتِ حالات نہ صرف نظامِ حکومت کو کالعدم کرنے والی ہے بلکہ ایک عا شرارت اور تمام جماعت کی بدنامی کا موجب بھی ہے۔ یہ اور بات ہے کہ خلیفہ احساسِ ذمہ داری یا ساف کی خاطر اپنی ذاتی جائداد کے معاملہ میں اپنے اوپر مکیشن بٹھائے۔ لیکن اُس کے سرکاری حقوق اور سیارات پر حملہ کرنا مزید نا انصافی اور محض حماقت ہے۔ الغرض اسلامی خلیفہ کی معزولی غیر مومن بنی کی طرح

بالکل ایک انہونی بات ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ خلیفہ کے عزل کے لئے کوئی قانونی ذریعہ اسلام میں نہیں رکھا گیا۔

اسلامی خلافت بطور ایک ادارہ کے بایں کی بیان کردہ "کامن ولٹیٹھ" کے مترادف ہے۔ وہ کہتا ہے:۔
 "کامن ولٹیٹھ اس وقت بنتی ہے جب بہت سے افراد آپس میں عہد و پیمان کریں کہ جب وہ کسی شخص یا جمہورۂ اشخاص کو اپنا نمائندہ مقرر کریں گے۔ تو اُس کے جملہ افعال و اعمال اور فیصلہ جات کا اپنے ہی افعال و اعمال اور فیصلہ جات کی طرح تحفظ اور تصدیق بھی کریں گے۔" ص ۱۲

ایسے حاکم کی معزولی کے متعلق بایں کا کہنا ہے کہ:۔

"اگر وہ اُسے معزول کریں گے۔ تو گویا اُس کی ملکیت چھینیں گے۔ اور یہ بھی ظلم اور نا انصافی ہے۔"

معاہدہ کے متعلق اس کا فیصلہ ہے کہ:۔
 "یہ ظاہر ہے کہ جس کو حاکم بنا یا جاتا ہے وہ اپنے پیرد کاروں کے ساتھ کوئی عہد و پیمان نہیں کرتا۔ کیونکہ یا تو اُسے تمام لوگوں کو ایک جانب "اپارٹی" فرض کر کے معاہدہ کرنا پڑیگا۔ اور یا ہر شخص سے جدا جدا کئی معاہدات ہونگے۔ اب تمام کو "واحد جانب"

تصور کرنا ناممکن ہے۔ کیونکہ ابھی سب لوگ
 ”واحد شخص“ نہیں بنے۔ اور اگر وہ متعدد معاہدات
 کرے۔ تو حاکم بننے کے بعد وہ سب ناجائز
 ہو جائیں گے۔ کیونکہ جس فعل کو بھی کوئی شخص
 معاہدہ کی تیغ کے لئے پیش کرے گا۔ وہ نہ
 صرف حاکم کا اپنا بلکہ سب کا ہوگا۔ اور یہ
 اس لئے کہ اس کا ارتکاب انفرادی اور علیٰ انفرادی
 اُن میں سے ہر ایک کے استحقاق کے طور پر ہوا
 ہے۔ علاوہ ازیں اگر اُن میں سے ایک یا زیادہ
 افراد کا یہ دعویٰ ہو۔ کہ حاکم نے معاہدہ کی
 خلاف ورزی کی ہے۔ لیکن باقی لوگوں یا حاکم
 کا اپنا خیال یہ ہو۔ کہ معاہدہ کی خلاف ورزی
 نہیں ہوئی۔ تو اس جھگڑے کا فیصلہ کرنے
 کیلئے ثالث کوئی نہ ہوگا۔ ص ۱۲۲

جب کامن دلیقہ کا ہر رکن خلیفہ کے ہاتھ پر اس امر
 کی بیعت کرتا ہے۔ کہ وہ اُس کی ہر نیک بات میں فرمانبرداری
 کرے گا۔ تو اُس کا یہ مطلب نہیں۔ کہ خلیفہ مجبور ہے۔ کہ
 وہ ”نیک“ کی اُسی تعریف کو درست سمجھے جو فروند کوہ کے
 ذہن میں ہو۔

علاوہ ازیں بیعت محض ایک بعد کی بات ہے۔
 یعنی یہ اصل ادارہ کے قیام کے بعد ظہور پذیر ہوتی ہے۔
 پس اس کا بعد ازاں کوئی اثر نہیں ہو سکتا۔ یعنی یہ اُن
 باتوں پر چسپاں نہیں ہو سکتی۔ جن کا پہلے ہی فیصلہ ہو چکا ہو۔
 البتہ اگر اس شرط کو ادارہ خلافت کا ضروری حصہ

خیال کیا جائے۔ تو اُس سے اور بھی پیچیدگیاں پیدا ہوں گی۔
 بیعت کے یہی الفاظ اُس وقت بھی استعمال ہوتے ہیں۔
 جب لوگ نبی پر ایمان لاتے ہیں۔ پس اگر اس قاعدہ کے
 مطابق اطاعت کو قانونی طور پر محدود قرار دینا ہو۔ تو یہی
 شرط ہمیں نبی سے بھی کرنی پڑیگی۔ یعنی ہم صرف اُن باتوں
 کو مانیں گے۔ جو ہمارے اپنے نظریہ کے مطابق نیک ہوں گی
 ظاہر ہے۔ کہ یہ نہ صرف ایک مسئلہ اصول بلکہ کلام اللہ
 کے حکم اور منشاء کے بھی خلاف ہے۔ اسلام کے معنی مکمل
 فرمانبرداری کے ہیں۔ اور حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم پر ہمارا ایمان کامل نہیں ہوتا۔ جب تک کہ ہم
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کے ہر شوشہ اور
 اُس کی تفصیلات پر ایمان نہ لائیں۔ اس میں ہمارے ذاتی
 رجحانات کو دخل نہیں ہے۔

یہ کہنا کہ عبدالرحمنؓ نے تقریر سے قبل حضرت عثمانؓ
 سے ایک معاہدہ لیا تھا۔ میرے متذکرۃ الصدر نتیجہ
 کی تعلیل نہیں کرتا۔ اول تو یہ حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ
 اور حضرت علیؓ کی باقیماندہ تین مثالوں میں سے واحد مثال
 ہے۔ دوسرے یہ صرف عبدالرحمنؓ کی اپنی اختراع تھی۔
 اگر یہ سوال حضرت عثمانؓ کے سامنے نہ بھی رکھا جاتا۔
 تو بھی انتخاب شرعاً جائز تھا۔ اس بات کے لئے قطعاً
 کوئی ثبوت نہیں ہے۔ کہ یہ سوال اس لئے اٹھایا گیا
 کہ وہ انتخاب کا ضروری جزو تھا۔ پھر یہ لوگوں کی
 خفیہ یا علانیہ مرضی کے مطابق دریافت بھی نہیں کہ
 کیا۔ اس کے نتیجہ میں حضرت عثمانؓ اصطلاحی طور پر

فائدہ کیوں نہ اٹھایا؟ حق یہ ہے کہ باغیوں نے اس بند کی طرف اشارہ بھی نہیں کیا۔ اور یہ اس بات کا قطعی ثبوت ہے کہ عبدالرحمن کا سوال اور حضرت عثمانؓ کا جواب خلافت کے مزعومہ ”معاہدہ“ کی تسبیح کے لئے شرعی طور پر کوئی وجہ جواز نہیں بن سکتا۔

آگے بڑھنے سے قبل اب مجھے ایک اور سوال کا فیصلہ کرنا ہے۔ کیونکہ مجھے یقین ہے کہ وہ اکثر ”جمہوریت پسندوں“ کے دل میں کھٹک رہا ہوگا۔ اور وہ یہ ہے کہ اگر خلیفہ کے انتخاب میں ”لوگوں کی مرضی“ کا ہاتھ ہوتا تو قرنِ انصاف یہی ہے کہ انہیں اس کی برخواستگی کا بھی حق دیا جائے۔ اور اگر ایسا نہیں ہے تو اسلام ”جمہوریت پسند“ مذہب نہیں ہو سکتا۔

اس سوال کا جواب دینے سے قبل مجھے یہ امر واضح کر دینا چاہیے کہ اس بات کا فیصلہ کرنے کیلئے کہ آیا اسلام جمہوریت پسند مذہب ہے یا نہیں یہیں زیادہ دیر نہیں لگنی چاہیے۔ جمہوریت کی مخالفت اور موافقت میں علیحدہ دلائل ہیں۔ لیکن ہمیں دنیا میں کسی جگہ بھی جمہوریت اپنی پوری شکل میں نظر نہیں آتی۔ یہاں جس چیز پر ہم غور کر رہے ہیں وہ صرف یہ ہے کہ اسلام کے نظام حکومت کی شکل کیا ہے اور اس کی معقولیت اور خوبی کے بارے میں کیا کہا جاسکتا ہے۔

اس میں شک نہیں کہ خلافت کے انتخاب میں لوگوں کی مرضی کا دخل ہوتا ہے۔ اور آیات قرآنیہ (۵۸:۶) کے مطابق جہاں تود الامانات کے الفاظ استعمال کئے گئے ہیں۔ حاکم بنانے کا اختیار لوگوں کو پہنچتا ہے اور

کے پابند نہیں ہوتے۔ اگر آپ پابند بھی ہوتے تو یہ آپ کے عزل کے لئے کافی وجہ جواز نہ تھی۔ کیونکہ اس مطلب کا پہلے کوئی معاہدہ نہیں کیا گیا تھا۔ شبہات دور کرنے کے لئے ایسا موقع ضرور پیدا ہوا لیکن آپ نے بالکل برعکس مثال قائم کی۔ باغیوں اور فتنہ پردازوں نے یقیناً آپ سے معزولی کا مطالبہ کیا لیکن آپ نے صاف طور پر انکار کر دیا۔ اور اس کے ثبوت میں حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وہ فرمان پیش کیا جو بطور پیشگوئی آنحضرت صلعم نے آپ کے باب میں صادر فرمایا تھا۔ یعنی :-

”اللہ تعالیٰ تجھے ایک خلعت پہنائیگا۔ اگر لوگ اُسے اتارنے کا مطالبہ کریں۔ تو تو اُسے اتار دے گا۔“

مت۔ (ترمذی)

چنانچہ حضرت عثمانؓ نے باغیوں کو بدیں الفاظ نہی^ط کیا :-

”جہاں تک معزولی کا تعلق ہے۔ میں وہ ردا ہرگز نہیں اتاروں گا۔ جو خدا تعالیٰ نے مجھے پہنائی ہے۔ تاکہ یہ میرے بعد بطور مثال قائم نہ ہو جائے۔ جب کبھی لوگ کسی ادلی الامر کو ناپسند کریں گے۔ تو وہ اُسے معزول کر دیں گے۔“

”عقد الفرید“ ص ۸۳

اسی طرح حضرت علیؓ بھی معزولی کے مطالبہ کے سامنے نہ جھکے۔ اگر عبدالرحمن کا سوال حضرت عثمانؓ سے منسوب ہے تو یہ انتخاب کا ضروری جزو تھا۔ یعنی اس کی خلافت معزولی لازم ہو جاتی تھی۔ تو باغیوں نے اس کا

جہاں تک انتظامیہ اختیار کا تعلق ہے۔ وہ لوگوں کی طرف سے ہی حاکم کو ودیعت کیا جاتا ہے۔

لیکن اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ ”لوگوں کی مرضی“ شریعت پر بھی حاوی ہے۔ لوگ ہر بات کے متعلق کسی طرح سے بھی مختار نہیں ہیں۔ وہ عام جمہوری ممالک کی طرح قانون نہیں بنا سکتے۔ قانون تو شریعت کی صورت میں پہلے ہی موجود ہے۔ جو خدا تعالیٰ کی طرف سے وحی کیا گیا تھا۔ اور اُس میں تغیر کرنے کا استحقاق خلیفہ کو بھی نہیں ہے۔ شریعت ایک مفصل قانون ہے جو انسانی حیات کے ہر شعبہ کو دھس کر رہا ہے۔ اس کی عملی زندگی میں تطبیق یہ کوئی معمولی بات نہیں۔ دنیا میں ایسی کئی مثالیں ملتی ہیں کہ بعض اشیاء ظاہری طور پر لوگ بنا سکتے ہیں۔ لیکن بعد ازاں وہ انہیں نہ توڑ سکتے ہیں۔ اور نہ انہیں اُن پر کوئی اختیار رہتا ہے۔ مثلاً بچہ کی مثال لے لو۔ ایک عورت اور مرد اکٹھا رہنے کا وعدہ کرتے ہیں۔ اور اس طرح ایک دی روح کی تخلیق کا باعث بنتے ہیں۔ لیکن جب بچہ پیدا ہو جاتا ہے۔ تو انہیں اُس کی زندگی لینے کا کوئی اختیار نہیں رہتا۔ بلکہ اگر وہ اُسے قتل بھی کر دیں۔ تو بھی روح کو کوئی نقصان نہیں پہنچے گا۔ کیونکہ وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے زندہ رہتی ہے۔

اسی طرح لوگ بے شک خلیفہ کے تقرر کا آلہ ہیں لیکن وہ اُس کے حقیقی بنانے والے نہیں۔ اور جب خلیفہ بن جاتا ہے۔ تو وہ اُسے کسی طریق سے بھی ہٹا نہیں سکتے۔

ایک شخص جس کے دماغ میں زرہ بھی عقل ہو۔ یہ ہرگز نہیں کریگا کہ وہ آج ایک چیز بنائے اور کل اُسے توڑ دے۔ بلکہ پتھر کی عمارتیں بھی لوگ اس لئے نہیں بناتے۔ کہ وہ انہیں فی الفور گرا دیں گے۔ جب کچھ لوگ ایک عمارت مثلاً کوئی یادگار، محل یا قلعہ بناتے ہیں۔ تو وہ ہرگز یہ پسند نہیں کرتے۔ کہ کم از کم اُن کی حین حیات میں یہ عمارتیں تباہ کر دی جائیں۔ پس پھر خلیفہ کو اُسکی زندگی میں معزول کیوں کیا جائے۔ علی الخصوص جب کہ سنت رسول بھی نہایت مستند ہے۔ اور یہ بھی متغیر نہیں ہو سکتی۔

جس چیز کے لئے خلیفہ کا انتخاب ضروری ہے۔ وہ صرف شریعت کی نظامت ہے۔ پس اس لحاظ سے حکومت کا اختیار براہ راست خدا تعالیٰ سے جو اصل بادشاہ ہے ملتا ہے۔

الغرض صادق خلیفہ نہ صرف مسلمانوں کا امیر ہے بلکہ وہ خدا کا مقرر کردہ اور نبی کا نمائندہ بھی ہے۔ پس لوگوں کو اُسے معزول کرنے کا کوئی اختیار حاصل نہیں ہے۔ بلکہ ایک سچا مسلمان اس بات کا خیال بھی نہیں کریگا۔ اور یہی پہنچو دراصل سب سے اہم ہے۔ جب تک خلیفہ کا کام خدا تعالیٰ کے قانون کا نفاذ ہے۔ اُس وقت تک یہ خدا کا کام ہے۔ کہ وہ دیکھے کہ صحیح آدمی کو خلیفہ منتخب کیا گیا ہے۔ شریف میں یہ بالصرحت مذکور ہے کہ اسلامی خلفاء خدا تعالیٰ خود مقرر فرماتا ہے۔ چنانچہ اس مضمون کی:

آیہ شریفہ یہ ہے :-

”خدا تعالیٰ نے تم مومنین اور صلیحان سے وعدہ فرمایا ہے کہ وہ زمین پر اپنے خلفاء و مقرر فرماتا رہیگا جس طرح اُس نے قبل ازیں کیا۔ وہ اُن کے دین کو جو اُس نے اُن کے لئے چنا ہے قائم کرے گا۔ اور خوف کے بعد انہیں اُس کی جگہ امن دیگا۔ وہ میری ہی عبادت کریں گے۔ اور میرے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں گے۔ اور جو اُس کے بعد منکر ہونگے۔ وہ ناسق ہیں۔“ (۵۶:۲۴)

پس خلفاء کی معزولی کا اختیار لوگوں کے پاس ہرگز نہیں ہے۔

یہ صحیح ہے کہ خلیفہ کو لوگ منتخب کرتے ہیں۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ انتخاب کے بعد اسے جو جی چاہے سلوک کر سکتے ہیں۔ اُس کی جماعت نے حکومت کا کام کرنے کے لئے اُسے بطور ایک بہترین آدمی کے منتخب کیا ہے۔ آخر وہ ایک چپڑا سی تو نہیں ہے جس کو ہر لمحہ درخواست کیا جاسکتا ہے۔

وہ شخص یقیناً بے وقوف ہوگا۔ جو آج ایک گھر بناتا ہے۔ اور کل اُسے مسمار کر دیتا ہے۔ ایک بیوقوف قوم بے شک اپنے تمام نظام اور قلعہ بندی کو بیک لہجہ زور دے سکتی ہے۔ لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ وہ اندردنی اور مردنی دشمنوں سے کبھی محفوظ نہیں رہ سکتی۔

چند فتنہ پرداز اپنی ذاتی اغراض کی بنا پر خلیفہ کے خلاف بغاوت کر سکتے ہیں۔ اُسے قتل بھی کر سکتے ہیں۔

(اور اس سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا قتل مستثنیٰ نہیں ہے) لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ انہیں اور اُن کی اولادوں کو اس بدترین جرم کی سخت ترین سزا بمعزولی پڑے گی۔ اور انہیں اس کا عبرتناک بدلہ ملیگا۔

یہ سب کچھ ممکن ہے۔ لیکن یہ بالکل کذب اور افتراء ہے کہ اسلام معزولی کی اجازت دیتا ہے۔ تمام علمائے اہل سنت والجماعت اس فیصلہ پر مجتمع ہیں۔ اور افسوس ہے اُس آدمی پر بلکہ لعنت ہے اُس پر جو جان بوجھ کر اندھا بنتا ہے۔ اور اپنے تمام دنیا کے خالق سے جنگ آزما ہونے کی سعی کرتا ہے۔ کاش وہ پیدا ہی نہ ہوتا۔ بلکہ اس سے بہتر تھا کہ وہ اس مترپا رجت ادارہ کو دیا سلائی دکمانے سے قبل ہی مر جاتا۔

کیا خلیفہ مطلق العنان ہے؟

میں ثابت کر چکا ہوں کہ خلیفہ کو بالعموم منتخب کیا جاتا ہے۔ اُس کا یہ اعزاز زندگی بھر کیلئے قائم رہتا ہے۔ اور وہ معزول نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ اسلام عوام الناس کے حقوق کی محافظت نہیں فرماتا۔ یا یہ کہ اُن کی کسی امر میں بھی آواز نہیں ہے۔ لوگ خلیفہ کی مرضی اور رحم پر نہیں چھوڑ دیئے جاتے بلکہ جیسا کہ میں پہلے کہہ چکا ہوں۔ خلافت ایک امت ہے۔ پس اُس کو قبول کرنے والے پر چند ذمہ داریاں بھی عائد ہوتی ہیں۔ لوگوں کے مفاد کی حفاظت کے لئے سب سے بڑا تحفظ وہ ناقابل تغیر شریعت ہے جو قرآن مجید اور احادیث شریف میں مذکور کی گئی ہے۔

خلیفہ کلام اللہ اور اقوال رسول پر عمل کرنے کا پابند ہے۔ یہ اس لئے نہیں کہ یہ خلافت کے "معاہدہ" کی کوئی خفیہ یا علانیہ شرط ہے۔ بلکہ اس لئے کہ خلیفہ اپنے تقرر سے قبل ایک لمبی عرصہ تک ایک سچا و من ثابت ہوا ہے۔ اور اس نے اپنے تقویٰ اور پرہیزگاری کا لوگوں کے اندر مستقر اعتبار جمایا ہے۔ کہ وہ اسے اس اعزاز کے اہل اور قابل سمجھتے ہیں۔ یہی پرہیزگاری بہترین تحفظ ہے۔ ورنہ محض زبانی اقرار تو اکثر اوقات ردی کاغذ سے زیادہ وقعت نہیں رکھتا۔ پھر خلیفہ اسلامی شریعت میں تبدیلی یا ترمیم نہیں کر سکتا اور وہ اس کا اتنا ہی پابند ہوتا ہے۔ جتنا کہ دوسرے لوگ، اور یہی چیز ہے جو اسلام کو جمہوریت پسند ثابت کرتی ہے۔ بحیثیت ایک فرد ہونے کے بادشاہ کو شریعت کے علاوہ کوئی اختیار حاصل نہیں ہے اور یہی مذہب کا مقدس ترین آئین ہے۔

پھر خلیفہ کو لوگوں سے مشورہ لینے کی بھی ہدایت کی گئی ہے۔ قرآن شریف کا حکم ہے کہ مسلمانوں کو اپنے کام یا بھی مشورہ سے سرانجام دینا چاہئیں (۲۹: ۱۶) بلکہ رسول کریم کو بھی جن سے تمام خلفاء اپنے اختیارات حاصل کرتے ہیں۔ یہ ارشاد فرمایا گیا۔

"حکومت کیلئے ان سے مشورہ کر لیا کر لیکن جب تو کسی امر کا فیصلہ کر لے تو صرف خدا تعالیٰ پر بھروسہ رکھ۔" (۱۵۹: ۳)

"خلافت بغیر مشورہ کے نہیں ہو سکتی۔"

(ازالۃ الخلفاء)

پس یہ ظاہر ہے۔ کہ خلیفہ کے لئے رائے عامہ کا جانچنا ضروری ہے۔ اور یہی جمہوریت کی اصل روح ہے البتہ اس کو جانچنے کیلئے کوئی خاص قواعد و ضوابط نہیں ہیں۔ یہ خلیفہ کے فیصلہ پر چھوڑ دیا گیا ہے۔ کہ وہ رائے عامہ معلوم کرنے کیلئے اقتضائے وقت دیکھے۔ وہ اپنی مرضی کے مطابق جس طرح چاہے مشورہ لے سکتا ہے۔ وہ ہر معاملہ میں رائے لے سکتا ہے۔ خواہ وہ اہم ہو یا غیر اہم۔ اور اس کے لئے کوئی دقت مقرر نہیں ہے۔ لیکن مشورہ لینا بہر حال ضروری ہے۔ "مشورہ سے جماعت کے ہر شخص کا تجربہ علم اور عقل بڑھتی ہے" توازن اور حسن کارکردگی کی خاطر خلیفہ کو اپنے فرائض ہوشیاری سے سرانجام دینا پڑتے ہیں۔ پس اسلام لوگوں کو اپنی آواز پہنچانے کا کافی موقعہ دیتا ہے۔ اور خلفائے راشدین اور حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق ہر خلیفہ کے لئے ضروری ہے۔ کہ وہ لوگوں کی رائے کو کافی وقت دے۔ اگرچہ یہ درست نہ ہوگا۔ کہ وہ بے ضابطہ رائے کے سامنے بھی جھک جائے کیونکہ اس کا نتیجہ سوائے شورش اور بد امنی کے کچھ نہ ہوگا۔ اگر ضروری ہو۔ تو خلیفہ رائے کو مسترد بھی کر سکتا ہے۔ آخر لوگ فرشتے نہیں ہیں۔ اور چونکہ شریعت جس کا انتظام خلیفہ کے سپرد ہوتا ہے۔ ایک الہی عطیہ ہے اسلئے اسے محتاط ہونا ضروری ہے۔ خلیفہ ایک ایسی شریعت کا نگہبان ہے۔ جو لوگوں کے صحیح ترین حقوق اور اختیارات کی محافظ ہے۔ پس اگر لوگوں کی ہر خواہش

پوری ہو جائے۔ تو وہ کبھی ترقی نہیں کر سکیں گے۔ اور اگر وہ صحیح طور پر تعلیم یافتہ نہ ہوں۔ (جیسا کہ آجکل ہے) تو بہت ممکن ہے۔ کہ لوگ تنزل پذیر ہو جائیں۔ ایٹھنر کے پادریوں نے ارسطو کو مجبور کیا۔ کہ وہ ”جمہوریت“ کے معانی کو ”ہر دلعزیز حکومت“ تک محدود رکھتے۔ پس خلیفہ کو نہ صرف رائے عامہ لینے کی ہدایت کی گئی ہے۔ بلکہ اس کا یہ بھی فرض ہے۔ کہ وہ شریعت کی روشنی میں دیکھے کہ رائے عامہ اپنے صحیح راستہ سے بھٹک تو نہیں گئی۔ ان فرض اسلام کے آئین میں لوگوں کے ہر جائز حقوق اور اختیارات کے تحفظ کا پورا پورا انتظام ہو۔

شخصی آزادی

اسلام خلیفہ کی مکمل اطاعت کی تعلیم دیتا ہے دوسرے (مشکوٰۃ) لیکن اس کا یہ مطلب نہیں۔ کہ افراد کو اپنی ذاتی رائے رکھنے کا حق حاصل نہیں ہے۔ ہر شخص کو عام مسائل میں اپنی ذاتی رائے رکھنے کا پورا پورا حق حاصل ہے۔ یہ ظاہر ہے۔ کہ جماعت کا رکن بننے کے لئے ہر شخص کو مذہب کے بنیادی اصول پر ایمان لانا ضروری ہے۔ ورنہ وہ رکن نہیں کہلا سکتا۔ لیکن اس کے علاوہ وہ دوسرے مسائل پر ذاتی رائے رکھ سکتا ہے۔ بلکہ یہ پسندیدہ امر ہے۔ کہ وہ جملہ مسائل پر خود غور کرے۔ لیکن جہاں اس کی رائے عام رائے سے مختلف ہو۔ وہاں اسے تشہیر کی اجازت نہیں ہے۔ تاکہ جماعت میں فتنہ پیدا نہ ہو۔

اگر اسلامی حکومت کا کوئی فرد ایمانداری اور

اخلاص سے یہ سمجھتا ہے۔ کہ وہ جماعت کا ممبر نہیں رہ سکتا۔ تو اسے اپنے اس ارادہ کا اظہار کرنے کی پوری پوری آزادی حاصل ہے۔ اور وہ نہایت خوشی سے علیحدہ ہو سکتا ہے۔ کیونکہ دین میں کوئی اکراہ نہیں۔

اسی طرح اگر کوئی شخص سمجھتا ہے۔ کہ خلیفہ روحانی قائد یا امیر بننے کا مستحق نہیں ہے۔ تو وہ بیعت منسوخ کر سکتا ہے۔ اسلام میں ضمیر کی پوری آزادی ہے۔ لیکن یہ کہنا ضروری ہے۔ کہ ایسا کرنا نہایت خطرناک اقدام ہے۔ خلیفہ خدا تعالیٰ کا نامزدہ ہوتا ہے۔ اور اس کی نافرمانی کرنا اپنے آپ کو نور اور ہدایت سے محروم کرنا ہے۔ پس یہ نہایت ضروری ہے۔ کہ اس فیصلہ سے قبل خوب سوچ سمجھ لیا جائے۔

اس بات کی بھی احتیاط کرنی چاہیے۔ کہ اس آزادی رائے کا ناجائز فائدہ نہ اٹھایا جائے۔ منافق کو بغاوت کھڑی کرنی خلیفہ یا مذہب کے خلاف دوسرے کے دلوں میں بغض پیدا کرنا یا کوئی ایسا فعل کرنا جس سے خلیفہ کی ذات یا اس کے اعزاز کو کوئی نقصان پہنچے سخت ناپسندیدہ امر ہے۔ ایسے فعل کو بغاوت یا غداری کے مترادف سمجھا جائیگا۔ پس خلیفہ کے دائرہ حکومت میں کوئی فتنہ پرداز می نہیں ہونی چاہیے۔

ان انتہائی باتوں کے علاوہ مسلمانوں کو ہر حال میں خلیفہ کی اطاعت کرنی چاہیے۔ عبیدہؓ کی روایت ہے کہ :-

”حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔

”اسلام میں پادریٹ یا ایسے آدمی نہیں ہیں جن کو عوام کی طرف سے مذہبی امور کی انجام دہی کیلئے مختص قرار دیا گیا ہو۔“
یہ بالکل صحیح ہے لیکن یہ کہنا قدرے الجھن کا باعث ہے کہ :-

”اسلامی دنیا میں“ چرچ اور سٹیٹ کے درمیان جو سمجھوتہ میں اس قدر تنازع فیہ امر رہا ہے زیادہ تفریق نہیں کی جاتی۔“
”سٹیٹ“ کے لفظ میں مطلق نظام حکومت یا محکوم کی بجائے ”حکام“ کا مفہوم پایا جاتا ہے۔ ہر ممبر پارلیمنٹ نے یہ لفظ اپنی معنوں میں استعمال کیا ہے۔
”چرچ“ کا لفظ پہلے اس عمارت کیلئے متعارف ہوتا تھا جو مسیحی عبادت کے کام آتی لیکن اب اس کا مطلب ”مسیحی جماعت“ ہو گیا ہے۔
پس عام معنوں میں یہ دونوں لفظ حاکم اور عوام کے معنوں میں استعمال ہوتے ہیں۔

اب یہ امتیاز اسلام میں بالکل واضح ہے۔ حاکم جماعت کو اسلام میں ”امی الامر“ کہتے ہیں۔ اور ”چرچ“ تاکہ مسلمان ہیں۔

یہ امتیاز ایک اور طرح سے بھی واضح ہو سکتا ہے۔ ”سٹیٹ“ مادیات سے متعلق ہے۔ اور ”چرچ“ روحانیات سے، وہ تعلق بالانسان کی تشریح کرتی ہے۔ اور یہ تعلق باللہ کی۔ اسلام میں ان دونوں فرائض (تعلق باللہ اور تعلق بالانسان) کی طرف توجہ دلاتا ہے۔

کہ مسلمانوں کو بہر حال اپنے امیر کی فرمانبرداری کرنی چاہیئے۔ سوائے اس کے کہ وہ اس میں کفر و باغ دیکھیں۔ اور اُس وقت بھی انہیں خدا تعالیٰ سے طریقہ کار کے لئے استمداد کرنی چاہیئے۔“
(بخاری کتاب الفتن)
اگر جماعت کا کوئی بھی خواہ مخوس کرتا ہے کہ خلیفہ حکومت یا مذہب کے فرائض شریعت کے مطابق با حسن طریق سرانجام نہیں دے رہا۔ اور وہ لوگوں پر ظلم کر کے محض اپنی طاقت بڑھا رہا ہے۔ تو اُسے نہایت ادب اور جرأت سے اپنا مشورہ پیش کر دینا چاہیئے۔ (مشکوٰۃ)
لیکن اگر خلیفہ اپنے غلط طریقہ کار پر اصرار کرے اور یہی خواہ کے پاس بد نظمی کی درستی کے لئے کوئی قانونی اور جائز طریقہ کار نہ رہے۔ تو اُسے ملک میں فساد یا شورش پیدا نہ کرنی چاہیئے۔ ہاں اگر وہ چاہے۔ تو ملک سے ہجرت کر سکتا ہے۔ لیکن بہترین طریق یہی ہوگا کہ وہ خدا تعالیٰ کے آگے جھکے اور اُس سے دعا کرے کہ اگر میں حق پر ہوں۔ تو تو خلیفہ کو راہِ راست پر چلا۔ اور اُس کے گناہ معاف کر۔ پھر اگر وہ سچا مومن ہے۔ تو خلیفہ کو خدا پر چھوڑ دے۔

چرچ اور سٹیٹ

اب میں خلیفہ کے فرائض کی تفصیل میں جانے کے بغیر بعض موٹے موٹے اصول بیان کرتا ہوں جنہیں نظر انداز نہیں کرنا چاہیئے۔ سرتفاس ارزندہ لکھتے ہیں :-

”خلیفہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نائب اور معاون ہے۔ وہ روحانی قائد ہونے کے علاوہ دنیاوی حاکم سے بھی کچھ بالا ہے۔“

(صفحہ ۳۱۹)

سروِ کیم پیور لکھتا ہے :-

”خدا سے براہ راست حاصل کردہ حکومت جو حضرت محمد صلعم فرمایا کرتے تھے، انحضرت پر ختم ہو گئی۔ لیکن امارت کا کام آپ کے جانشینوں کو درثہ میں مل گیا۔“

صحیح ہے کہ خلیفہ نبی نہیں ہوتا۔ اگرچہ ابتدائی زمانہ میں خلیفہ بعض اوقات نبی بھی بن جاتا تھا۔ اور بعض اوقات نبی کو خلیفہ بھی کہتے رہے ہیں لیکن یہاں میں ان دونوں کے اصلی فرق کو ملحوظ رکھ رہا ہوں، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ نبی کے جانشین کو اس کے گونا گوں فرائض کی ادائیگی کے نا اہل ہونا چاہیے۔ خلیفہ کو خدا تعالیٰ کی طرف سے کوئی نئی شریعت نہیں ملتی۔ لیکن نبی کا کام محض شریعت لانے یا پیشگویاں لانے تک محدود نہیں ہے۔ بعض انبیاء کوئی شریعت نہیں لاتے پھر بھی وہ خدا کی طرف سے بطور نبی مبعوث ہوتے ہیں۔ پس نبی کا کام محض قانون دان سے بالکل مختلف ہوتا ہے۔ بلکہ پیشگویاں کرنا بھی اصل مقصد نہیں ہوتا نبی کا ابتدائی اور اصلی کام روحانی اصلاح ہے۔

قرآن شریف میں ان فرائض کی طرف مندرجہ ذیل آیت میں اشارہ کیا گیا ہے :-

لیکن حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعلق یہ کہنا بالکل صحیح ہے کہ :-

”آپ ”سٹیٹ“ کے بھی امیر تھے۔ اور ”چرچ“ کے بھی۔ آپ میں ”پوپ“ اور ”قیصر“ دونوں جمع تھے۔“

یا یہ کہ آپ عیسیٰ مسیح بھی تھے۔ اور رومی بادشاہ بھی۔ جس کی آپ رعایا تھے۔ پس آنحضرت صلعم کے جانشینوں کو یہ دونوں فرائض سرانجام دینا پڑے۔ بحیثیت ”سٹیٹ“ کے حاکم ہونے کے خلیفہ کو جسم کا خیال رکھنا پڑتا ہے۔ اور بحیثیت ”چرچ“ کے امیر ہونے کے اُسے روح کی طرف توجہ دینا پڑتی ہے۔

واں کریم لکھتا ہے :-

”آنحضرت جنگوں کی کمان بھی کرتے تھے۔ اور فوجی معاملات کی تنظیم اور ان کے بندوبست کی طرف بھی متوجہ رہتے۔ آپ ایک طرف مالیات کا انتظام فرماتے۔ تو دوسری طرف نظامت اور انصاف کے محکمے بھی۔ کے سپرد رہتے تھے۔ علاوہ ازیں آپ عام روحانی امور کی تبادرت بھی فرماتے۔ الغرض آپ مسلمانوں کی مذہبی جماعت کے روحانی اور دنیاوی پھولے عظیم تھے۔“ (صفحہ ۲۴۴)

پس خلیفہ کے فرائض مذہبی بھی ہیں۔ اور سیاسی اور غیر معنائی بھی۔

ابن خلدون لکھتا ہے :-

”اے خدا ان میں ایک نبی مبعوث کر۔ جو انہیں

میں سے ہو۔ اور جو ان کے سامنے تیرے

نشانات بیان کرے۔ اُن کو کتاب پڑھائے

حکمت سکھائے۔ اُن کا تزکیہ کرے۔ کیونکہ

تو زبردست علیم و حکیم ہے۔“ (۱۲۹:۲)

خلیفہ کو بھی نبی کا کام ہی کرنا پڑتا ہے۔ پس

سرکھاس آرنلڈ نے یہ بالکل غلط لکھا ہے کہ:-

”خلیفہ کو کوئی روحانی امور سرانجام نہیں

دینا ہوتے“ ص ۷۷

اُس نے نبیوں کی بشت کا مطلب ہی نہیں سمجھا۔

ایک دوسری جگہ وہ لکھتا ہے:-

”خلیفہ کا کام محض سیاسی ہے“ ص ۷۸

یہ بھی بالکل غلط ہے اسلامی خلفاء کے متعلق

وان کریمر لکھتا ہے:-

انہوں نے ایک وسیع سلطنت اور عربوں

جیسے نظم و ضبط سے بیگانہ شورش پسند لوگوں

پر حکومت کی۔ یہ اختیار اُن کو مذہب کی

طرف سے دیا گیا تھا۔ اور ایسے اختیارات

رسمی طور پر مقدس بنائے ہوئے اسلامی پادریوں

کو ہمیشہ تفویض کئے جاتے ہیں“ ص ۲۴۵

اسلام میں ”پادریت“ یا ”رسمی تقدیس“ نہیں ہوتی۔

البتہ یہ درست ہے کہ خلفاء و متقی اور پرہیزگار دشمنی سے

ہوتے ہیں۔ جو اپنی زندگیاں خدمتِ خلق اور خدا کے

لئے وقف کر چھوڑا کرتے ہیں۔ پس خلیفہ خواہ بادشاہ

ہو۔ زیادہ تر روحانی پیشوا ہوتا ہے۔

متاخرین کو بھی یہی غلطی لگی ہے۔ خلفاء حضرت رسول

کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرح بادشاہ بھی تھے۔

لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ محض حکمران تھے

بلکہ اُن کے فرائض کہیں زیادہ اعلیٰ و ارفع تھے۔

معاشرتی، اقتصادی اور سیاسی کام بے شک اچھے

ہیں۔ لیکن اول تو انسان کا مقصد ان سے بلند ہے۔

اور دوسرے ان کاموں میں اکمیت کے لئے بھی

لوگوں میں روحانی انقلاب پیدا کرنا ضروری ہے۔

پس خلیفہ کا کام خواہ وہ بادشاہ ہو۔ محض

حکمرانی سے کہیں زیادہ اعلیٰ اور بلند ہے۔ اگر کسی

بعد کے اشخاص نے اپنی حیثیت کو نہ سمجھا۔ تو

یہ تصور اُن کا تھا۔ نہ کہ مذہب کا جس کی وہ نائنندگی

کرنے کا دم بھرتے تھے۔ خلفائے راشدین نے

اپنی حیثیت کو بخوبی سمجھا۔ اور باوجود مشکلات کے

اپنے فرائض باحسن طریق سرانجام دیئے۔ یہی وجہ

ہے کہ ہمیں اُن کی تقلید کرنے کا ارشاد فرمایا گیا

ہے۔

اس سلسلہ میں ایک اور بات یہ یاد رکھنی چاہیے۔

کہ چونکہ حضرت علیؑ کوئی نئی شریعت نہیں لائے تھے

اس لئے عیسائیوں کو اپنی ضروریات کے مطابق اپنا

جداگانہ مذہبی اور دنیاوی قانون تراشنا پڑا۔ لیکن

اسلام میں ایک مذہبی اور دنیاوی ہمہ گیر شریعت موجود

ہے۔ جو نہ صرف نظری طور پر کلام اللہ میں مذکور ہے۔

ملکہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسپر اپنی زندگی میں عمل کر کے بھی دکھا دیا ہے۔ اب کسی شخص کو شریعت میں تغیر کرنے کا اختیار نہیں ہے۔ پس اسلام کے علماء اور اب اختیار کا اب صرف یہ کام رہ گیا ہے کہ وہ مناسب قائلوں شریعت سے اخذ کر کے اس کا اپنی بہترین قابلیت کے مطابق نفاذ کریں۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام میں روحانی اور دنیاوی قوانین کے درمیان کبھی کوئی تنازع پیدا نہیں ہوا۔

اس کے برعکس مسیحیت میں کلیسا کی تنظیم حالات اور مقتضیاتِ وقت کے مطابق ہوتی تھی۔ اور مسیحی قانون دانوں کے قواعد اور معدلت کے رجحانات مختلف ہوتے تھے۔ بعض اوقات ان کے مذہبی اور دنیاوی قوانین میں اختلاف بھی ہو جاتا۔ جس کے نتیجہ میں کبھی کلیسا کو فتح ہوتی اور کبھی شکست۔

مثلاً انگلستان میں آجکل بادشاہ کے اختیارات سب سے زیادہ وسیع سمجھے جاتے ہیں۔ اور نظری لحاظ سے وہ کلیسا اور حکومت دونوں کا سوادِ اعظم ہے۔ اگرچہ عملی طور پر دارالعوام کی رائے سب باتوں پر غالب آ جاتی ہے۔ اب ملک میں پہلے کی طرح کلیسائی عدالتیں نہیں ہیں۔ اور مذہب کا اثر بجائے عام ہونے کے صرف ذات تک محدود سمجھا جاتا ہے۔ الغرض فی زمانہ تمام مسیحی ممالک میں دنیاوی حکومت مذہبی قوانین پر غالب نظر آتی ہے۔

لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ شریعت اسلام

کا صرف بادشاہوں اور حاکموں پر اطلاق نہیں ہوتا۔ ہم سے ”مذہبی“ اور ”دنیاوی“ کے الفاظ محض مغربی لوگوں پر اپنا مطلب واضح کرنے کے لئے استعمال کئے ہیں ورنہ دراصل خدا تعالیٰ کی کتاب اس قسم کے دو حصوں میں منقسم نہیں ہے۔ کتاب اللہ تو صحیفہ قدرت کی طرح ہے جس کو خدا تعالیٰ نے بنایا ہے۔ قرآن سب کے لئے یکساں طور پر کھلا ہے۔ سائنسدان، سیاستدان، ماہرین اقتصاد اور مذہبی لوگ سب اس سے مساوی طور پر اکتسابِ ہدایت کر سکتے ہیں اسی طرح راعی اور رعایا اور حاکم اور محکوم کو بھی اس میں سے ایسے قوانین اور اصول مل سکتے ہیں جو ان پر منطبق ہوتے ہیں۔ پس اگر مسلمان حاکم اور بادشاہ ہوں، تو انہیں اسلامی قوانین پر چلنا ہوگا۔ اور اگر وہ محکوم اور رعایا ہوں۔ تو انہیں ان قوانین پر عمل کرنا ہوگا۔ جو انہی کے لئے قرآن شریف میں نازل فرمائے گئے ہیں۔

پس اس لحاظ سے ”چرچ“ اور ”سٹیٹ“ یا مذہب اور حکومت ایک ہی چیز نہیں بلکہ الگ الگ ہیں۔ مثلاً ہندوستانی سلمان آج کل اپنا ”چرچ“ بنا سکتے ہیں۔ لیکن حکومت میں ان کا بہت کم حصہ ہے۔ لیکن اس بات سے انکار نہیں ہو سکتا کہ وہ اسلام پر عمل کر سکتے ہیں۔ مسیح نے بھی اپنے اس مقولہ میں اسی طرف اشارہ کیا تھا۔

”خدا کا حصہ خدا کو دو۔ اور قیصر کا

قیصر کو۔“

بادشاہت ضروری نہیں

اس میں شک نہیں کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے خلفائے راشدین بادشاہ تھے لیکن نبوت کے لئے بادشاہت ضروری نہیں ہے۔ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم بادشاہ ہونے سے قبل بھی نبی ہی تھے۔ پھر کئی ایسے نبی ہو گزرے ہیں جو بادشاہ نہیں تھے۔ مثلاً مسیح بادشاہ نہ تھے۔ اگرچہ کانٹوں کا ایک تاج آپ کے سر پر موجود تھا۔

بادشاہ ہوں یا نہ ہوں، لیکن خدا تعالیٰ کے انبیاء و روحانی حاکم ہوتے ہیں۔ اُن کی بادشاہت زیادہ تر آسمانی ہوتی ہے۔ وہ زمین پر خدا تعالیٰ کی رضا قائم کرنے آتے ہیں۔ لیکن وہ تلوار کے ذریعہ یہ حکومت حاصل نہیں کرتے۔ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تلوار کو کبھی تلاش نہیں کیا۔ بلکہ تلوار نے آنحضرت صلعم کی تلاش کی جس طرح وہ مسیح کے پاس آئی تھی۔ اگرچہ اُس کی وفات کے کئی سال بعد۔

زمینی بادشاہ کا انحصار تلوار پر ہوتا ہے۔ وہ محض اپنی جسمانی طاقت اور توپ و تفنگ کے ہمارے حکومت کرتا ہے۔ لیکن خدا تعالیٰ کا نبی لوگوں کے دلوں پر حکمرانی کرتا ہے۔ لوگ اُس کے سامنے اپنا سب کچھ لا ڈالتے ہیں۔ اور اُس میں تلوار بھی ہو سکتی ہے۔

حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی زندگی کا آغاز یتیمی کی حالت میں کیا۔ آپ کسی دنیاوی طاقت کے خواہشمند نہ تھے۔ لیکن اس الہی تجویز کے ماتحت کہ آنحضرت صلعم کو شریعت کی عملی تفسیر بھی کر کے دکھائی تھی۔ وہ خود بخود آپ کے پاس آگئی۔ اگرچہ آپ کا روحانی مرتبہ بدرجہا اعلیٰ و افضل تھا۔ لیکن آپ نے دنیا کو دکھا دیا۔ کہ روحانی تکمیل اور عظمت دنیاوی شان و شوکت کے منافی نہیں ہے۔ سیاسیات کو ایک زہر سمجھ کر چھوڑنا جائز نہیں۔ جیسا کہ بھوپال کے مولوی برکت اللہ نے تجویز کیا تھا۔ خلافت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں رہتے ہوئے اور خدا تعالیٰ کی نعمتوں سے فائدہ اٹھاتے ہوئے بھی دنیا سے دور رہ سکتے ہیں۔

افسوس ہے کہ متاخرین میں سے سلمان اور علی الخصوص عیسائی مصنفین نے ان تعلیمات کی حکمت نہیں سمجھی۔ اور انہوں نے اپنی توجہ کو محض دنیاوی اور مادی باتوں تک محدود رکھا ہے۔ وہ اسلام کو محض ایک سیاسی اور فوجی نظام سمجھتے ہیں جس میں تشدد کی تلقین بھی کی گئی ہے۔ حالانکہ یہ اسلامی تعلیمات کے صریح خلاف ہے۔ اس غلط فہمی کو دور کرنے کے لئے خدا تعالیٰ نے اپنی بے انتہا حکمتوں کے ماتحت حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام کو قادیان میں مبعوث فرمایا۔ تاکہ وہ پھر دنیا کے سامنے اسلام کا خوبصورت چہرہ آسمانی ذرائع سے

بے نقاب کرے۔ آپ پرانی مقدس کتابوں کی پیشگوئیوں کے ماتحت مسیح کی روح اور طاقت لے کر آئے اور اب آپ کے جانشین دنیاوی بادشاہت کے بغیر خلافت کے روحانی پہلو کو آشکار کر رہے ہیں۔

میں یہاں یہ ذکر کر دینا چاہتا ہوں کہ روحانی قیادت کے لئے صرف یہ معنی نہیں کہ محض نمازیں پڑھا دی جائیں۔ یا دیگر اسلامی امور کی انجام دہی کر چھوڑی جائے۔ یہ کام تو عام آدمی بھی کر سکتے ہیں۔ خلیفہ ایک پادری یا ملا نہیں ہوتا جس کو گاؤں کے لوگ اپنی مرضی پر درخواست کر سکتے ہوں۔ وہ کسی پرانے گرجے کا اسقفِ اعظم بھی نہیں جس کا کام محض تقلید میں گنا چھوڑنا ہے۔ وہ ایک راہب بھی نہیں ہوتا جو دنیا کی سیاسیات سے کنارہ کش ہو جاتا ہے۔ روحانی قیادت کہیں زیادہ اعلیٰ و ارفع طاقت ہے۔ اُس کے لئے محض زبانی دعاوی کافی نہیں ہوتے۔

اسلامی خلیفہ ایک قائد بلکہ امیر المومنین ہوتا ہے جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جانشین ہونے کی وجہ سے سب کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ورثہ میں پاتا ہے۔ وہ خدا کا نبی بھی ہو سکتا ہے جس طرح حضرت مسیح موعود علیہ السلام تھے۔ جو خلیفہ کی حیثیت میں آئے۔ اور ایک عام خلیفہ بھی ہو سکتا ہے۔ جو نبی کے کام کی توسیع کرے۔ لیکن مؤخر الذکر صورت میں بھی وہ خدا کا نمائندہ ہوتا ہے۔ خواہ وہ بادشاہ نہ ہو۔ اور مسیح کی طرح ایک عاجز محکوم ہو۔

لیکن وہ ایک ایسا شخص ہوتا ہے جس کے سامنے خدا کی رضا کے حصول کے لئے بادشاہوں اور حاکموں کو بھی جھکنا پڑتا ہے۔ اُن کی ناراضگی خدا کی ناراضگی ہوتی ہے۔

ایسا خلیفہ بلاشبہ محض ایک انسان ہوتا ہے۔ وہ خدا یا خدا کا بردار نہیں ہوتا۔ اس میں وہی انسانی کمزوریاں ہوتی ہیں۔ جو دوسروں میں ہوتی ہیں۔ اگر وہ نبی نہ ہو۔ تو غلطیاں بھی کر سکتا ہے۔ لیکن ان سب باتوں کے باوجود وہ ایک ایسے اعزاز پر قائم ہوتا ہے جس کے لئے خدا تعالیٰ کو بہت خیال رہتا ہے۔ خدا یہ پسند نہیں فرماتا کہ کوئی زمینی کپڑا خواہ وہ بادشاہ ہو یا شہنشاہ اُس کے نمائندہ کو کوئی گزند پہنچائے۔ وہ دنیا میں خدا کی بادشاہت قائم کرنے اور اُس کی مخلوق کا اپنی دعاؤں اور عمل سے تزکیہ نفس کرنے کے لئے متعین فرمایا جاتا ہے۔ پس جو اُس کی مخالفت کرتا ہے۔ وہ خود خدا کی مخالفت کرتا ہے۔ جو خدا تعالیٰ کی حکمتوں اور اسرار سے واقف نہیں ہے۔ اُس کے لئے یہ باقی شاید سمجھنی دشوار ہوں۔ لیکن عنقریب دنیا اس کی شہادت دیگی کہ یہ بات اسی طرح ہے۔ اور اس کو اسی طرح ہونا چاہیے تھا۔

قرآن شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نور السموات والارض ہے۔ انبیاء وہ قمقمے ہوتے ہیں جن کے ذریعہ یہ نور پھیلتا ہے۔ اور

دنیائی بادشاہت کا موجب ہوتا ہے۔ اسی طرح خلفاء و ان انوار الہیہ کو منعکس کرنے والے آلات ہوتے ہیں۔ اور ان کے ذریعہ انسانوں کی رہنمائی اور ہدایت ہوتی ہے۔

الحکم کا اگلا نمبر ایک خاص نمبر ہوگا

”الحکم“ کا یہ نمبر اپنے اعلیٰ مضمون کے لحاظ سے ایک نہایت شاندار چیز ہے۔ اس مضمون کی اہمیت اور قدر و قیمت کا اس سے اندازہ ہو سکتا ہے۔ کہ ناظر صاحب تعلیم و تربیت حضرت صاحبزادہ مرزا الشیخ احمد صاحب ایم۔ اے قبلہ نے اس کی اہمیت نہایت واضح الفاظ میں معزز اخبار ”الفصل“ میں شائع کر اس مضمون کے اردو ترجمہ کے لئے جناب شبلی صاحب بی کام جیسے بلند پایہ صاحب قلم انسان سے ہم نے ترجمہ کرایا ہے۔ تاکہ ایک اہم ضرورت پوری ہو سکے۔

اسی طرح

”الحکم“ کے آئندہ نمبر کے متعلق یہ اعلان کیا جاتا ہے۔ کہ اس میں حضرت بھائی عبدالرحمن صاحب قادیانی کے اسلام قبول کرنا کے درمندانہ حالات شائع کئے جائیں گے۔ اس سے قبل میں نے دو نمبروں میں ان کے حالات شائع کئے تھے اور غالب خیال تھا کہ اسے سلسل شائع کرتا رہوں گا۔ مگر اکثر احباب نے اس لیے سلسلہ کو پسند نہیں کیا۔ اور انہوں نے تحریک کی ہے کہ اس مضمون کو جس قدر ممکن ہو اکٹھا شائع کر دیا جائے۔ اس لئے احباب کی اس تجویز سے اتفاق کرتے ہوئے میں نے فیصلہ کیا ہے۔ کہ ”الحکم“ کا اگلا نمبر تین نمبروں کا مجموعہ کر دیا جائے۔ اور اس طرح ”الحکم“ کے پورے سائیز کے صفحات پر ان تمام حالات کو مجموعی طور پر یکجا جمع کر دیا جائے۔ یہ حالات انسانی قلب میں نور ایمان کی ایک لطیف شعاع پیدا کر دیتے ہیں۔ چونکہ گزشتہ دو نمبروں میں شائع شدہ حالات میں کچھ غلطیاں رہ گئی ہیں۔ اس لئے طبع شدہ ادراک بھی دوبارہ پوری احتیاط اور صحت کو ملحوظ رکھ کر شائع کئے جائیں گے۔

احباب نوٹ کر لیں

کہ اگلا نمبر اس اہم ضرورت کے لحاظ سے تین نمبروں کا مجموعہ ہوگا۔ صفحات کے لحاظ سے پورا ہوگا۔ صرف مضمون کی اہمیت کے لحاظ سے ایسا انتظام کیا گیا ہے۔ یہہ خیال نہ کر لیا جائے۔ کہ یہ ایک ہی نمبر ہے۔ اسی طرح یہ بھی خیال رہے۔ کہ اب آئندہ نمبر، رسی ۱۹۳۸ء کو شائع ہوگا۔ جو احباب اس لطیف ادراک پاکیزہ حالات کی انگ کا پیاں لینی چاہیں۔ وہ ۴۴ آنہ فی کاپی دفتر ”الحکم“ سے خرید سکتے ہیں۔ بشرطیکہ وہ قبل از وقت اطلاع دیدیں۔

محمد احمد عرفانی ایڈیٹر اخبار ”الحکم“ قادیان

رسالہ المبعثر

ماہوار
قادیان

رسالہ "المبعثر" قادیان کے چند جوان فکر ادباء و شعراء کی زیر ادارت عرصہ دو سال سے شائع ہو رہا ہے اور روز بروز علمی طبقہ میں حیرت انگیز ہر دلعزیزی حاصل کر رہا ہے۔ اگر آپ نے ابھی تک اس کی سرپرستی قبول نہیں فرمائی۔ تو آج ہی ایک چٹھی لکھ کر رسالہ بذریعہ دی۔ پی طلب فرما لیجیے یا دو روپے بذریعہ منی آرڈر ارسال فرما دیجیئے۔ تاکہ ایک سال تک آپ کا نام مستقل خریداروں میں لکھ لیا جاوے۔

یہ رسالہ نظارتِ تالیف و تصنیف صدر انجمن احمدیہ کا باقاعدہ منظور شدہ ہے۔ اور اس میں صرف بلند پایہ علمی، ادبی و اصلاحی مضامین درج کئے جاتے ہیں۔ مارچ کے پرچہ میں علاوہ دیگر کچھ مشق ادباء کے مضامین کے سیدنا امیر المومنین خلیفۃ المسیح ثانی ایدہ اللہ تعالیٰ بنصرہ العزیز اور حضرت صاحب زادہ میرزا بشیر احمد صاحب ایم۔ اے کے نایاب مقالات بھی درج ہیں۔ اس رسالہ کا معیار دن بدن بلند سے بلند تر ہوتا جاتا ہے۔ اور اس قابل ہے کہ جماعت کے باذوق حضرات اس کی سرپرستی قبول فرمائیں

سالانہ چندہ دو روپے صدقہ طلباء سے ڈیڑھ روپیہ

نمونہ مفت

پتہ
منیجر رسالہ "المبعثر" الحکم سٹریٹ قادیان

وصایا

نمبر ۵۰۸: منک مہتاب بی بی بیوہ محمد بخش قوم اراٹھ سال تاریخ بیعت ۱۹۲۸ء ساکن نکل باغبانان ڈاکخانہ قادیان ضلع گورداسپور بقائمی ہوش و حواس بلا جبر و اکراہ آج بتاریخ ۲۵/۳/۳۸ حسب ذیل وصیت کرتی ہوں۔ "میری اس وقت مندرجہ ذیل جائیداد ہے۔

مہربان بھٹی پٹے اور زیور تقریباً ۶۸ روپے کا ہے اس کے علاوہ میری کوئی جائیداد نہیں ہے اس رقم کا جو ۱۰۰ روپیہ ہے ۱/۳ حصہ کی وصیت کرتی ہوں۔ اگر میری وفات کے بعد کوئی جائیداد ثابت ہو تو اس کے بھی ۱/۳ حصہ کی مالک صدر انجن احمدیہ قادیان ہوگی اور میری ورثاء اس کے احکام کے ذمہ دار ہونگے۔

گواہ شد۔ العبد۔ گواہ شد۔
(نشان انگوٹھا) (نشان انگوٹھا)
محمد یعقوب کاتب مہتاب بی بی اسماعیل پسر موصیہ

نمبر ۵۰۹: منک مرزا فتح محمد ولد مرزا رحمت علی بیگ قوم نعل پیشہ ملازمت عمر ۲۵ سال تاریخ بیعت ۱۹۳۲ء ساکن حال مقیم لہذا بقائمی ہوش و حواس بلا جبر و اکراہ آج بتاریخ ۱۵/۳/۳۸ حسب ذیل وصیت کرتا ہوں۔ میری اس وقت ایک کنال اراضی ملکنی بمقام قادیان ضلع گورداسپور بمقتبی مبلغ چار صد روپیہ ہے۔ میں تازیت اپنی ماہوار آمد کا دسواں حصہ داخل خزانہ صدر انجن احمدیہ قادیان کرتا رہوں گا۔ لیکن میرا گذارہ اس جائیداد پر نہیں۔ بلکہ ماہوار آمد پر ہے۔ جو کہ مبلغ اسی روپیہ ہے۔ میں تازیت اپنی ماہوار آمد کا دسواں حصہ داخل خزانہ صدر انجن احمدیہ قادیان کرتا رہوں گا اور یہ بھی انجن صدر انجن احمدیہ قادیان وصیت کرتا ہوں کہ میری جائیداد جو وقت و ثبات ہو یا اسکے دسویں حصہ کی مالک انجن مذکور ہوگی اور اگر میں کوئی روپیہ اس جائیداد کی قیمت کے طور پر داخل خزانہ صدر انجن احمدیہ قادیان کروں تو اس قدر روپیہ اس کی قیمت کو منہا کر دیا جائیگا۔ العبد۔ موصی مرزا فتح محمد لہذا گواہ شد۔۔۔ جمیم دادا دیبان لہذا۔ گواہ شد۔۔۔ معراجی سیکریٹری و محاسب

نمبر ۵۰۸: منک مرزا مظفر احمد ولد مرزا بشیر احمد قوم نعل پیشہ ٹریننگ ملازمت عمر ۲۵ سال تاریخ بیعت ۱۹۳۲ء ساکن قادیان ضلع گورداسپور بقائمی ہوش و حواس بلا جبر و اکراہ آج بتاریخ ۲۵/۳/۳۸ حسب ذیل وصیت کرتا ہوں۔ اس وقت میری ذاتی جائیداد کوئی نہیں۔ البتہ مجھے والد صاحب اور گورنمنٹ کی طرف سے کچھ جیب خرچ اور تعلیمی خرچ ملتا ہے تعلیمی خرچ نہا کر کے جیب خرچ یعنی ذاتی خرچ کا اندازہ ساڑھے بارہ پونڈ ماہوار سمجھا جاسکتا ہے میں انشاء اللہ تعالیٰ اپنی اس آمد کا دسواں حصہ صدر انجن احمدیہ کو لے کر تیار ہوں گا۔ اور میری وفات پر میری جو جائیداد ثابت ہو۔ اس کے دسویں حصہ کی بھی صدر انجن احمدیہ مالک ہوگی۔ اسی طرح میری دیگر جائیداد میں جس قدر اضافہ ہوگا میں انشاء اللہ تعالیٰ اسی نسبت سے شرح چندہ میں اضافہ کرتا جاؤں گا۔

وما توفیقی الا باللہ۔ اللھم تقبل منا انک انت سمیع الدعاء۔

العبد۔۔۔ مرزا مظفر احمد حال آکسفورڈ انگلستان
گواہ شد۔۔۔ تقلم خود مرزا ناصر احمد حال آکسفورڈ انگلستان
گواہ شد۔۔۔ مرزا بشیر احمد قادیان والد موصی۔

رہو لو!

سرمہ خاص: جناب بابا محمد حسن صاحب واعظ مولوی رحمت علی صاحب امیر المبتغین جواد سائرا کے والد بزرگوار ہیں۔ وہ عرصہ دراز سے ایک سرمہ بنایا کرتے ہیں۔ انکا بیان ہے کہ اس سرمہ کا نسخہ حضرت مرزا غلام مرتضیٰ صاحب مرحوم و مغفور جو حضرت شیخ عمو علیہ السلام کے والد بزرگوار تھے کا نسخہ ہے حضرت مرزا صاحب اپنے زمانہ میں طب بہت بڑی باکمال انسان سمجھتے تھے میں اس سرمہ کی نسبت انتقد کر سکتا ہوں کہ بابا محمد حسن صاحب بہت نیک اور بزرگ آدمی ہیں۔ اور وہ بہت محنت اور توجہ سے سرمہ بناتے ہیں۔ احباب اگر اس سرمہ کو خریدینگے تو وہ ضرور اسے مفید پائینگے قیمت فی شیشی ۸ پتہ:۔۔۔ بابا حسن محمد صاحب واعظ
الحکم مطریٹ قادیان دارالامان

اللہ بخش شمیم پریس قادیان میں ہاتھما شریخ محمود احمد خانی پرنٹر و پبلشر چھپرہ دفتر اخبار الحکم تراب منزل قادیان شائع ہوا۔